

۲۰۸۸

سراج الایمان

بسمه مطبوعه جلاله و سقندنا مقام العلم و زنده الفضل

حاج آقا محمد تقی القوامی انصاری و آقا محمد باقر بن باب

والوارثه

ساطع و اقمار

للمحبه ببار

ابن يوم النسا

محمد و اله الدجا

به اضعف عمادا

منه كسبه على

بورق و نور

سكوت و خب

الرفق و ربه

والتبديري مشايخ الى ميرزا طاهر

٢٠٨٨

الحج الايمان

مطبع مطابع محمد طاهر بن محمد

بسم اللہ الرحمن الرحیم

جواہر زواہر جمیع حمد و ثناء واسطے اوس خدا سے قادر و توانا کے زیبا بین کہ جس نے اپنے چشمہ مہربانی سے دریا
اسلام کو اوپر زمین عرب و عجم کے جاری و روان فرمایا کہ جنکے انہار و جداول سے روز بروز زمین عالم
سیراب و شاداب ہوتی جاتی ہے۔ احمد اللہ رب العالمین۔ اور در و در و غر و در و دوسلام اوس
نا خدا سے سفینہ نجات کے لئے سزاوار بین کہ جس نے اپنی دریا دلی سے ایک ایسی کشتی مضبوط
بنائی کہ جو بے خوف و بیم و رطات مہالک و بدون امداد نجوم کے مثل سفینہ نوح حایان کو مقصود
کو ساحل نجات پر پہنچائے۔ صلی اللہ علیہ وآلہ۔ اما بعد ارباب بصائر و صاحبان بصیرت پر مخفی زہ
کہ ایک مدت سے اس نحیف کو بہ نظر خیر خواہی بندگان الہی خیال اس امر کا تھا کہ ایک رسالہ مختصر
جو واسطے کشت تکان وادی ضلالت کے راہنما اور اسیران چاہ ہلاکت کے لئے دست گیر ہو
مخصوص اوس شخص کے لئے کہ جو ارادہ کسی ملت سے ملت محمدی میں آئیکا کرے او سکے واسطے
پیش رو ہو کر ایصال الی المطلوب کرے خیر تحریر میں لائے بسبب عوایق دنیوی و موانع
لابدنی تمکے یہ ارادہ حیرت عویق میں تھا کہ اتفاقاً رسالہ ہدایۃ المبتدعین کہ جو مستعمل تھا او پر مدح

ایک صاحب کے جبکہ تازہ اسلام لائے تھے اور پھر مذہب فرقہ مبتدعین کے اوکو دیکھ کر ہر بتوتق نے
 اوپر لکھنے رسالہ مذکور کے غلبہ کیا اور خواہش طبع متصفیٰ اسکی ہوئی کہ کچھ کچھ اسمین ردہ و رسالہ متبذیر
 کا بھی پس بہ توفیق الہی وہ یہ امداد رسالت پناہی سن بارہ سو نو اسی ہجری ماہ ذیقعدہ میں یہ رسالہ لکھا گیا
 اور بنام سراج الایمان مسمیٰ ہوا واللہ ولی التوفیق والایمان پس اولاجا ہنا چاہے کہ یہ حدیث
 دونوں فرقوں کی کتابوں میں موجود ہے اور حجتہ متواترات سے کہ کسی کو اسمین کچھ سیطرح کا کلام نہیں
 یعنی رسول خدا نے فرمایا کہ - انی ناک فیکم الثقلین ما ان مستلتم لن تضلوا العبدی احدہما اکبر من الآخر

کتاب اللہ خلیل ممدونکنا سمار لے الارض و عترتی ایلینے الا انہما لن یفترقا حتی یردا علی اکھو عن —
 اس حدیث شریف کو احمد خلیل نے کہ امام اہل سنت سے اپنی سند میں سعید خدری سے روایت
 کیا ہے اور روایت زید بن ثابت میں بجائے لفظ ثقلین لفظ خلیفتین کا ہے اور حاصل معنی اس حدیث
 کے یہ ہیں کہ اے گروہ مسلمین یہ تحقیق کہ میں چوڑے والوں تم میں دو چیزیں گراںمایہ اگر تم
 متک کرو گے اونکے ساتھ اور اونکے احکام کے پاس بند ہو گے تو بعد میرے ہرگز نہ گراںمایہ ہو گے
 ایک اون میں بزرگ ہے دوسرے ایک تو کتاب خدا ہے کہ وہ ایک نور ہے ممتد اور کشیدہ مثل
 رس آسمان سے زمین تک اور دوسری اون میں سے عترت میری ہے کہ وہ الملیب میرے ہیں
 آگاہ ہو کہ یہ دونوں آپس سے جدا نہوگی تا انیکہ وارد ہوں میرے پاس جو عن کوثر پر اور یہی اس
 حدیث کو اسی کتاب میں اسم ایل بن عثمان و زید بن جہان و زید بن ارقم سے مختلف اللفظ متفق
 روایت کیا ہے از انجملہ ایک یہ ہے کہ زید بن جہان کہتا ہے کہ میں حصین بن اسیرہ اور عمر بن مسلم کے
 ساتھ زید بن ارقم کے پاس گیا اور اس سے کہا کہ تو رسول خدا کی خدمت میں بہت رہا ہے اور اکثر
 احادیث کو سنا ہے کوئی حدیث ایسی بیان کر زید نے کہا کہ اے اسیرہ اور میری کے سبب سنیاں
 بہت ہو گیا ہے پس جو کہوں اوس پر گفتا کرنا اور زیادہ اوس سے تکلیف دنیا کہ منزل غدیر میں بعد
 خطبہ کے جناب رسول مقبول نے فرمایا کہ - ایہا الناس انما بشر لوشک ان یا نبی رسول ربی واجتہ
 وانا ناک فیکم الثقلین واما کتاب اللہ فیہ النور فخذوا کتاب اللہ وسمکوا بہ انہ یعنی یہاں ان میں نہیں ہوئیں مگر اکابر شریفین

نزدیک ہے کہ اوسے میرے پاس فرستادہ خدا پس اجابت کرو میں اوسکی یعنی بارادہ الہی اس عالم سے
 انتقال کروں اور میں جو پڑھے والا ہوں تم میں دو چیزیں گرانمایہ اولیٰ و دونوں سے کتاب خدا ہے و نیز
 ہے روشنائی میں جو تم کتاب خدا کو اور متمسک ہو ساتھ اوسکے غرض کہ ترمذی نے بھی اپنی صحیح میں
 جابر سے اس حدیث کو روایت کیا ہے اور شکوۃ اور جمع بین الصحاح سنیہ اور صحیح ابی داؤد اور
 مسابیح وغیرہ کتب اصح اہل تشنن میں مختلف اللفظ متفق المعنی ہی یہ حدیث موجود ہے جسکو اسمین شک ہو
 وہ ان کسا بون کو دیکھ لے پس جبکہ یہ بات ثابت ہو کہ یہ حدیث رسول خدا نے فرمائی اور طرفین کے علماء
 قول کے نزدیک صحیح ہے تو اب یہ امر تحقیق کرنے کے قابل ہے کہ عمل اس حدیث پر کس فرقہ کا ہے اور
 کس کا نہیں ناظرین کتب فریقین پر ظاہر اور باہر ہے کہ عمل اس حدیث پر فرقہ تشیع کا ہے نہ کسی اور فرقہ
 کا دلیل اس پر یہ ہے کہ تمامی کتب اصولیہ اور فروعیہ فرقہ تشیع کے احکامات قرآنی اور اقوال و آثار اہلبیت رسالت
 مشحون و الامال میں افعال و اعمال انکے اس کام و امر و لواہی کتاب خدا اور عترت رسول مدنی سے
 مطابق کوئی قول تا وقتیکہ کسی ایک ائمہ اشاعہ سے اوپر نہ ہو مقبول نہیں ہے اور جس حدیث
 و خبر کا سلسلہ اولاد رسول تک نہ پہنچے محض پوچ و بے اعتبار ہے کتابین فرقہ تشیع کی موجود
 کثیر الوجود ہیں جسکو اسمین شک ہو وہ دیکھ لے بخلاف اہل تشنن کے کہ اصول انکا ابو الحسن شہری سے
 اور فروع انکا مجتہد رابعہ یعنی ابو حنیفہ وغیرہ سے ہے پس یہ لوگ اپنے حجاب مسائل اصولیہ اور فروعیہ میں انکے
 اقوال و افعال پر اعتقاد اور اعتقاد کرتے ہیں اور انہی کی تقلید میں رہتے ہیں کہیں کسی قسم کے مسئلہ میں قول
 اہلبیت کو سند نہیں لائے اور انحضرات کے اقوال و افعال پر نظر نہیں کرتے اور اگر احیاناً کہیں انحضرات کے
 قول کو لاتے ہیں تو بے شمول غیر کے اوس قول کو صحیح نہیں جانتے اور قبول نہیں کرتے اور ظاہر ہے جو فرقہ فرق
 اہل اسلام اہلبیت علیہم السلام سے بھرا وہ حبلہ بالکین سے ہے دو تین دلیل بنا بر انوفج اس جگہ لکھی جاتی ہیں
 اول یہ کہ خدا سے بعد فرماتا تھا کہ۔ انما ولیکم اللہ رسولہ الذین امنوا الذین یقیمون الصلوٰۃ و یؤتوا الزکوٰۃ و هم
 اتقون۔ حاصل معنی یہ واقعی تدایہ کے یہ ہیں کہ نہیں کوئی مالک و حاکم اور اولیٰ بہ تصرف تمہارے نفسوں پر
 تم سے مگر خدا ائمہ رسول اوسکا اوز وہ لوگ کہ جو ایمان لائے ہیں اور قائم رکھتے ہیں نماز کو اور دیتے ہیں زکوٰۃ کو

حالت رکوع میں سب محدثین اور مورخین شیعہ اور سنی کا اتفاق ہے کہ یہ آیہ جناب امیر کی شان میں نازل
ہو ہے اور شان نزول اسکی باتفاق ہر دو فرقہ دنیا گشت تری کا ہوا سائل کو حال رکوع میں جب کہ تعلیم
کہ ایک ائمہ معتبرین اہل تسنن سے ہے اسکی شان نزول میں عنایت بن ربیع سے اسطرح لکھا ہے
کہ امیر ابن عباس کنارہ زمزم پر بیٹھے احادیث بیان کر رہے تھے کہ ایک مرد نقاب پوش وارد ہوا اور جب
ابن عباس قال رسول اللہ کہتے تو وہ بھی قال رسول اللہ کہتا ابن عباس اور گاہ حال یکہر متحیر ہوئے اور
پوچھا اوس کہ تو کون ہے تو اوسنے نقاب وٹھا کر کہا کہ جو مجھے جانتا ہے وہ جانتا ہے اور جو نہیں جانتا میں اوسے
بتلاتا ہوں کہ میں جنذب بن جبادہ بدری ابوذر غفاری ہوں دیکھا اور سنا رسول خدا کہ علی پیشوا ابرار کا
اور کشتہ کفار کا منصور ہے وہ کہ جسے اوسکی نصرت کی ورد دمی و رد لیل ہے وہ شخص کہ جسے اوسے
مخدول کیا پہرا ابوذر نے کہا کہ اگاہ ہو ایک وزین سجدی میں رسول خدا کے تحت نماز ظہر پڑھتا تھا کہ سائل نے
آنکس سوال کیا اور کسی کچھ نہ دیا جناب امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب رکوع میں تفسیر لے گئے تھے سائل کو انکشت
کو چاک اشارہ کیا کہ اوسنے حضور مغیرہ گشت تری ہاتھ سے اٹار لے جناب رسول خدا نے یہ معاملہ دیکھا
خوشنود ہو کر سر سوئے آسمان اٹھا کر دعا کی کہ - اللہم ان موسیٰ سلک قال ب شرح لی صدری ولیسر
امری و احلل عقدہ من لسانی لقیقہ و اقوی و اجعل لی وزیر امن ابی ہارون اخی اشد دبہ ازری و اشرکہ فی امری
فانزلت علیہ قرآن انا طقا سنشدک عقدک بنجل لکما سلطانا اللہم انا محمد نبیک صغیک فاشرح لی صدری
ویسر لی امری اجعل لی وزیر امن ابی علیا فاشد و ظہری - حاصل یہ ہے کہ خداوند امیر میرے سوال کیا
تجسس و رکبسا کہ اے میرے کہول تو سینہ کو میرے اور آسان کر تو کام میرے کو اور کہول گرہ میری
زبان سے تاکہ سمجھیں وہ لوگ میری بات کو اور مقرر کر میرے واسطے وزیر میری اہل سے ہارون میرے
بہائیکو اور قوی کر اوسے لپیٹ میری اور شریک کر اوسکو میرے کام میں پس نازل کیا تو میرے اوس پر قرآن
ناطق کہ قریب قوی کرتے ہیں ہم تیرے بازو کو تیرے بہائی سے اور کرتے ہیں ہم تمہارے دونوں کے لیے
سلطنت خداوند امین کہ محمد نبی اور صفی تیرا ہوں کہول میرے سینہ کو اور آسان کر میرے کام کو اور کہول
میرا میری اہل سے علی بہائی میرے کو اور قوی کر اوس میری لپیٹ پس ہنوز یہ دعا ختم نہ ہوئی تھی کہ خبر پہل

جانب رب جلیل سے آیہ انما ولیکم الیہ لائے اور صحیح نسائی اور جمع بین الصحاح میں اس طرح لکھا ہے کہ ابن سلام نے کہا کہ جب حضرت علی نے رکوع میں گشت ترمیمی تو سائل نے رسول خدا کو خبر کی اور وقت حضرت نے یہ آیہ پڑھا اور ابن مغازلی نے روایت کی ہے کہ سائل رسول خدا کے پاس گیا آپ نے پوچھا کہ یہ گشت ترمیمی کسے دی و سنے کہا کہ اس رکع نے یعنی علیؑ نے پس حضرت نے فرمایا۔ الحمد للہ الذی جعلہ فی وفی الملتی انما ولیکم الیہ الخ حاصل یہ کہ جملہ حمد ہے خدا کو کہ جسے نازل کیا اوس کو جو حق تمہارے اور میری اہلیت کے یعنی یہ فضیلت دی مجھے اور میری اہلیت کو اور یہ آیہ تلاوت فرمایا اور اخطب خازم نے مناقب میں اشعار حسن بن ثابت کو کہ جو اوسنے اس سخاوت کی مدح میں انشاکے اپنی کتاب مناقب میں نقل کیے ہیں اور وہ یہ فائت الذی عطیت ذکرت را کما۔ فتکف عن القوم یاخیر را کع۔ فانزل فیک اللہ خیر ولایۃ۔ و بیہنا فی محکمات الشرایع یعنی تو وہ ہے کہ سخاوت کی تو نے حالت رکوع میں نداہون تجہ پر جانیں سب کی امی بہتر رکوع کر نیوالون کی نازل کیا تیری ذات میں بہترین ولایت کو اور بنیان کیا اوس کو قرائن پس جب یہ بات ثابت ہوئی کہ جناب علی ہی مثل خدا اور رسول امت کے ولی اور حاکم اور ولی بہ تصرف ہوئے اور ولایت کا حصہ بلسل انما خدا اور رسول اور اوس ہی جناب میں ہوا تو پس جناب امیر کی متابعت نہ کرنا اور انکے اقوال اور احکام کو نہ ماننا اور اسے تخلف کرنا علی خدا و رسول خدا سے پہرنا ہے اور خدا و رسول سے پہرے والا جملہ بالکین سے ہے۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ جناب رسول خدا نے فرمایا حق میں جناب علی کے۔ من کنت مولاه فعلی مولاه۔ یعنی جس کا میں مولاموں اوس کا علی ہی مولائے بیان اس کا موافق کتب صحیحہ اہل سنن میں سنن ابی داؤد اور جمع بین الصحاح اور مشکوٰۃ شریف اور تفسیر تعلیمی و تفسیر علامہ نیشاپوری اور مناقب اخطب خازمی اور سند احمد خلیل اور سیف غزالی وغیرہ کے باندک تفاوت اس طرح پر ہے کہ جب پیغمبر آخر الزمان نے حجۃ الوداع سے مراجعت فرمائی اشارہ میں اٹھارویں ذی الحجہ کی تھی یہ آیہ نازل ہوا کہ۔ یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک فان لم یفعل فاعلمت رسالتہ واللہ عصمک من الناس۔ یعنی اے پیغمبر خدا پہونچا خلائق کو وہ چیز کہ بھیجی گئی ہے طرف تیری جانب رب تیرے سے اور اگر نہ کرے گا تو اوس چیز کو کہ جس پر مامور ہوا ہے اور نہ پہونچا نیگا تو اوہ کو پس پہونچائی ہوگی تو نے کوئی چیز پیغام پروردگار اپنے سے اور اللہ تمہارا نگاہ رکھیکا تجکو شرمزد

پس جب یہ فرمان واجب الاذعان خالق زمین و زمان کا نازل ہوا تو اس وقت اس جناب نے موضع خراج
 میں نزول فرمایا حالانکہ وہ موضع جگہ نزول قافلہ اور غرود گاہ مسافر معروف و مشہور نہ تھا اور وقت ایسا
 گرم تھا کہ چند و پرند کو آشیانہ بننے نکلنے کی تاب و طاقت نہ تھی اور ایک منبر پالان شتر سے تیار کرایا اور اس کے
 اوپر تشریف لے گئے اور ایک پایہ پر جناب علی کو کھڑا کیا اور خطبہ طولانی بیان فرمایا اور اس خطبہ میں اپنی
 رحلت سے خبر دی اور حکم کیا سب دمیون کو اوپر متسک کرنے کے ساتھ قرآن اور اہلبیت کے اور
 وعدہ مائے جان پر وراور عیدات زہرہ شگاف ارشاد فرمائے اور بہت تاکید کی واسطے متابعت
 ثقلین کے پہرہ چاہئے کہ۔ الست اولى بکم من الفسکم۔ یعنی آیامین ہنہن ہون اولی بہ تصرف تم میں
 نفسون تمہارے سے کہنے کہا کہ بے یار رسول اللہ یعنی آپ سب امور میں ہر مومن کے زیادہ اختیار
 رکھتے ہیں اس مومن سے اور آپ کا حکم ہر امر میں اس کے زیادہ تر اس سے جاری ہے پس جیسے یہ اقرار اور
 اعتراف سنا تو ہاتھ جناب امیر کا کپڑا کھینچ کر سجدہ بند کیا کہ سعید می فعل کی سبکو کہلائی دی ہو فرمایا کہ
من کنت مولاه فعلی مولاه اللهم والوالاد و عاد من اعداء والفر من لفره و اخذ من خذله۔ یعنی جس کا میں
 مولا ہوں علی ہے اس کا مولا ہے اے خدا دوست رکھہ اس کو جو اس سے دوست رکھے اور دشمن رکھہ
 اس کو جو اس سے دشمن کہے اور مخذول کر اس کو جو مخذول کرے اور چوڑ دے اور یاری کر اس کی
 جو اس کو چوڑ دے اور اس کی مدد کرے اس وقت یہ آیت نازل ہوا کہ۔ الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم
نعمتی و رضیت لکم الاسلام دنیا۔ یعنی آج کے دن کامل کیا میں نے دین تمہارا اور تمام کیا تم پر اپنی نعمت کو
 اور اختیار کیا واسطے تمہارے اسلام کو پس جناب رسول مقبول نے شکر یہ میں اس موہبت کبریٰ اور نعمت
 عظمیٰ کی کہ دین حق نے جو میری رسالت سے مقصود تھا علی کی امامت سے تکمیل پائے یہ عبارت فرمائی
 کہ۔ اللہ اکبر اللہ علی اکمال الدین و اتمام النعمه و رضاء الثرب برسالتی و ولایۃ علی ابن ابیطالب۔ حاصل یہ
 کہ تمامی حمد و ثناء واسطے خدا کے ہے اوپر کامل کرنے دین کے اور تمام کرنے نعمت کے اور راضی ہونے کے
 اوپر میری پیغمبری اور ولایت و امامت علی ابن ابیطالب کے اس وقت حضرت عمر نے ولیعہد شہنشاہ
 دو عالم کو باین عبارت مبارکباد دی۔ میاں لک۔ اور بعض روایت میں ہے۔ سج سج لک یا بن ابیطالب

اصحبت مولائی و مولاکل مومن و مومنہ۔ یعنی مبارک اور کوارا ہو سکتے ہیں اے علی ہوا تو آج مولامیرا
 اور مولاکل مومن اور مومنہ کا پس اس سے ثابت اور مستحق ہوا کہ امامت اور خلافت بحکم خدا و رسول
 بعد جناب ختمی تاب جناب امیر المؤمنین علیؑ میں منحصر ہوئے پس جو لوگ با این تاکیدات و تصریحات خدا و
 رسول کے جناب علیؑ کی متابعت نہیں کرتے اور انکو خلیفہ بلافضل نہیں جانتے اور انہوں نے کسی امر میں
 متک نہیں کرتے اور انہوں نے منحرف اور سفینۃ الہدیت سے مختلف ہیں وہ بلاشک بموجب حدیث
 متفق علیہ مثل الملتی سفینۃ نوح من فیہا نخی و عنہا غرق۔ فرقہ مالکین اور زمرہ ضالین میں داخل ہیں
 یعنی جناب رسول مقبول فرماتے ہیں کہ مثل میرے اہلبیت کے مثل شعی نوح کے ہے کہ جو اوس میں سوار
 ہوا اوس نے نجات پائی اور جو اوس سے پہرا وہ غرق و ہلاک ہوا پس اگر کوئی صاحب الیہ فرمائیں کہ
 معنی ولی اور مولے کے دوست کے ہیں نہ اولے بہرکت میں تو کہنا اونکا دلیل ہوگی اونکی عدم علمیت کی
 اس واسطے کہ جیسے معنی ان الفاظوں کے دوست کے ہیں ویسے ہی اولے بہ تصرف کے بھی ہیں
 کہ جو عبارت ہے امامت اور خلافت سے جیسا کہ ابو عبیدہ نے کہ جس کے کلام کو کتب میں سند لاتے
 ہیں اور صاحب صحاح وغیرہ اوس سے روایت کرتے ہیں اپنی کتاب میں کہ مشہور ہے ساتھ نام مجاز
 پہنچ نفیر آید۔ ما وکم النار ہی مولے کم۔ کے مولے کے تفسیر ساتھ لفظ اولے کے کہ ہے اور شعر لبید و
 اجمل سے کہ یہ دونوں شاعر مسلم الثبوت ہیں سند لایا ہے کہ مولے معنی اولے کے ہے اور ایسے ہی
 ابن قتیبہ نے کہ علمائے معتبرین سے ہے اس آیت میں مولے کے معنی اولے کے لئے ہیں اور قرآن مجید نے کتاب
 معانی القرآن میں اس آیت کی تفسیر میں مولے کے معنی اولے کے لکھے ہیں اور ایسے ہی صاحب صحاح
 سے لے کے معنی اولے کے کہے ہیں عن سب علما و شعرا فضحایہ خوب نے مولے کے معنی اولے کے
 لئے ہیں سبحان اللہ خدا سے تعدوہ و لفظ یعنی مولے اور ولی ارشاد فرماتے کہ جو جامع ہیں جمیع صفات
 امامت و شریط خلافت کو یعنی جناب علیؑ مثل خدا و رسول حاکم و مالک و متصرف اور مددگار اور
 دوست و مددگار امت ہیں پس تخصیص محب و نامہ کی خالی صداوت سے نہیں ہے اور دلیل اس پر یہ ہے کہ انحصار
 محب ناصر کا لفظ جناب امیر نہیں ہے نہیں ہو سکتا بلکہ جتنے مومنین ہیں سب بموجب آیت و المومنون

والہذا بعضہم اولیاء بعض کے ایک دوسرے کے محب اور ناصر میں یہ دو بارہ تخصیص اس کی اس سند و مد کے ساتھ عسیا کہ اوپر گزرا عبث ہوتی ہے اور عبث سے ذات خدا و رسول پاک مبرا ہے اور اس میں شک نہیں کہ خدا و رسول کو بسبب قرب و فاش جناب ختمی مآب انہما اس امر میں یعنی ولایت و خلافت جناب علی کا منظور بتانہ انہما رسول حق محض کا تاہل انکار کو عند اللہ و رسول کوئی عذر باقی نہ رہے اور قرنیہ اس پر مبارک باد بنا حضرت عمر کا ہے اسوئے کہ جناب فاروق نے لفظ اصحبت فرمایا کہ جو ولایت کرتا ہے حدوث و بحد و پیرس اگر مولے کے معنی محب ناصر کے ہوں تو لازم آتا ہے کہ جناب امیر مہدی اس سے محب نام نہ ہوں اور اس شخص کے کہ جنکے محب ناصر رسول مقبول ہے اور یہ عید از فعل و نقل ہے اسوئے کہ وہ جناب ہمیشہ محب و ناصر مومنین رہے ہیں اور ایسے ہی اکثر علماء اس فرقہ کے اقوال سے یہی کذیب انکی اس قول بجا یعنی تخصیص محب و ناصر کی ثابت ہوتی ہے اور یہ امر ظاہر ہوتا ہے کہ مراد رسول مقبول کی مولے سے او لے ہے اور اس عبارت سے نص کرنا اوپر امامت جناب امیر مومنان کی منظور تھا جیسا کہ غزالی نے سر العالمین کے مقالہ چہارم میں جو در باب خلافت کے لکھا ہے یہ عبارت بیان کی ہے کہ۔ استعرت اجمہ و جمہا و اجتمعت اجماعہ علی من احدث فی یوم غدیر خم باتفاق الجمع و یقول من کنت مولاه فعلی مولاه فقال عمر بن الخطاب بنج لک یا ابا الحسن صحت مولائی و مولاکل مومن و مومنۃ۔ یعنی روشن ہوئے وجہ حجت کی اور اجماع کیا جمہور نے حدیث غدیر خم پر در حالیکہ فرماتے تھے رسول خدا کہ جب کا میں مولاموں اور سکا علی ہی مولائے ہیں کہا حضرت عمر نے مبارک ہو تجھ کو ابو الحسن کہ ہم سب کا تو بچہ ہو اپر بعد اس کے امام غزالی نے یہ عبارت لکھی کہ۔ و نہ التسلیم و رضا و حکیم ثم بعد ذلک غلب الہو الجبار علیہ و حمل عود الخلافۃ و عقود العبود و خفان الہو فی قعقۃ الزبای و اشتباک ازواجہم الخیول و قبح الامصار مقام کا اس الہو افعالہم الے الخلافۃ فہو اول الے الخلاف الاول فہو وہ و را بطور ہم فاشترکوا بہ ثمناً قلیلاً فہم سائر الزمان حاصل اسکا یہ ہے کہ مبارک باد و بنا عمر کا جناب امیر کو یہ ہے تسلیم اور رضا ہے سات ولایت علی مرتضیٰ کے اور متابعت حکم ہے رسول خدا کی پس بعد اس تسلیم و رضا اور انقیاد کے غالب ہوئی اوپر خواہش نفسی اسوئے دوست رکھنے ریاست اور بزرگی کے یعنی غالب ہوئے اوپر حرص ریاست اور خواہش خلافت اور انہما ستوں خلافت اور بزرگی کی نیز وہ کے اور لپٹنے اور منظر و چیدہ ہونے ہوا کے یعنی سچپن کے لہذا اپنے ماننے

۱۔ اور یہ امر ظاہر ہے کہ بغیر ضرورتی سے کہ کلام و خطاب موافق مہققہ عنایت سے حال کے ہونا چاہیے نہیں۔ یا اسیم الرسول ختمین کہ تھکھنہ یا اور یہ عدم تبلیغ کے زلزلہ ہونی ہو جسٹکہ وہ امر بعد از ابوبکر و علی علیہ السلام ہے۔

بیرون کے چکنے اور میاؤں کے کہہ کرنے اور کہوڑوں کے ملکر چلنے اور لینے شہروں کے پلائی ان خواستوں نے انکو
 جام شراب ہوس کی پہرہ بگینچہ کیا انکو اس ہوس نے طرف خلافت کی اور پہرے پھیلی حالت پر اور پس پشت
 والا عبد غدیر کو اور خدی غوصن اوسکے ایک چیز کم قیمت پس حقیقت میں بری چیز خدی۔ اور یہی خطب
 خوارزم نے اپنے منافقین میں یہ حدیث نقل کی ہے کہ فرمایا رسول خدا نے کہ شب معراج جب میں قریب سدرا
 کے پہونچا تو جانب رب ارباب سے یہ خطاب آیا کہ اے محمد! تو نے میری مخلوقات کا امتحان کیا اور آزمایا
 کہسکو فرمان بردار بنایا میں نے عرض کی کہ علی! کو خداوند عالم نے فرمایا کہ سچ کہا تو نے اے حبیب ہمارے پر
 تو نے کسی کو اپنا خلیفہ اور جانشین مقرر کیا کہ وہ احکام دین تیری امت کو پہونچائے اور کتاب سے وہ چیز
 کہ جسکو وہ نہیں جانتے بتائے میں نے کہا کہ خداوند اتوی اختیار کر کہ تیرا اختیار کیا ہو امیر اختیار کیا ہو
 فرمایا کہ میں نے علی کو اختیار کیا پس تو اپنا خلیفہ اور وصی کر میں نے دیا ہے اوسکو علم و حلم اپنا وہ ہے
 سردار مومنوں کا پر تحقیق کہ نہ پہونچا ہے کوئی اس رتبہ کو پہلے اوسکے اور نہ پہونچا اس درجہ کو بعد اوسکے
 اے محمد! علی علم ہدایت ہے اور مقتدا ہے اونکا جو میرے فرمان بردار ہیں جسے اوسے دوست رکھا اوسے
 مجھے دوست رکھا اور جسے اوسے دشمن رکھا اوسے مجھے دشمن رکھا اور اے محمد! اگر نہ ہوتا علی تو نہ پہونچا
 جاتے دوست میرے نہ دوست میرے رسولوں کے اور یہی خطب خوارزم نے عبد اللہ ابن مسعود سے
 روایت کی ہے کہ جب خدا نے حضرت آدم کو پیدا کیا اور روح کو اونکے بدین ڈالا تو ناگاہ اونکو
 چپکائی حضرت آدم نے حمد خدا کی اوسوقت خداوند عالم نے وحی کی حضرت آدم کی طرف کہ اے آدم تو
 حمد کی میری قسم ہے مجھے اپنی عزت و جلال کی کہ اگر مجھے منظور نہ ہوتا پیدا کرنا اون اپنے دو بند و نکا کہ خبا پید
 کرنا چاہتا ہوں تو ہر آئینہ نہ پیدا کرتا تھا جو حضرت آدم نے التجا کی کہ اے بار خدا یا کر تو اون دونوں کو میری
 نسل سے ارشاد ہوا کہ اے آدم میں اونکو تیری ہی نسل سے پیدا کروں گا اب تو سراو پر اوٹھا کر دیکھ
 جب حضرت آدم نے اوپر سر اٹھا کر دیکھا تو عرش پر لکھا ہوا پایا کہ - لا الہ الا اللہ محمد نبی الرحمة و علی مقیم الحجۃ
 کہ عہد جناب امیر کے فضائل و محامد ہیں کہ سوا اے ہمارے رسول مقبول کے کہ وہ تو جناب امیر سے افضل ہیں
 اور کوئی مخلوقات خدا سے نبی یا وصی یا غیر اونکے ان فضائل میں اونکے شریک نہیں یہ جناب سے افضل ہیں

ہین پس واسے اوس فرقہ مالک پر جو اوس جناب کا دشمن ہو اور انکی متابعت نہ کرے اور انکی نیت سے باہر ہو
 اور دیکھو کہ یہ سب روایات فضائل جناب امیر اہل تسنن کی کتابوں سے ہین یہ گمان کوئی نہ کرے کہ شیعوں
 نے مثل اور فرق کے کہ اپنے پیروں اور پیروں اور انکی تقریفات میں صدیاحدین بنی ہین اوس جناب کے فضائل
 و محامد آپ بنالیئے ہین احوال یہ تو ثابت ہوا کہ سوائے فرقہ تشیع کے اور کوئی ثقل اصغر یعنی اہلبیت سر
 متسک نہیں کرتا اب رہا ثقل اکبر یعنی قرآن پس یہ بھی ظاہر کہ کوئی فرقہ سوائے فرقہ تشیع کے اوس سے
 بھی متسک نہیں ہوتا ثبوت اس دعویٰ کا اس طرح پر ہے کہ معتقدات اہل اسلام سے ہے کہ عزت طاہرہ محبوب
 سجالی جلال و حمی ربانی اور واقعات رموز قرآنی منطوق حدیث ثقلین ہین پس تارکین متسک باہلیت
 بلا شک تارکین متسک بقرآن ہین اس واسطے کہ ظاہر ہے کہ متسک سے مراد یہ ہے کہ قرآن کے معانی
 اور رموز اور اسرار سمجھ کر اوسکے احکامات پر عمل کرے نہ یہ کہ قرآن کے الفاظوں کو یاد کرے اور
 سمجھنا اوسکے معانی کا موقوف ہے سمجھانے والے پر اور وہ نہیں ہین مگر اہلبیت نبی کہ سوائے اوسکے
 اور کوئی قرآن کے معانی حقیقیہ اور رموزات و اسرار واقعیہ کو نہیں جانتا جیسا کہ جناب امیر فرماتے ہین
 کہ میں ہوں قرآن ناطق اور یہ ہے قرآن صامت شاہ ولی اللہ والد شاہ عبدالعزیز نے یہ حدیث زائد فرمائی
 میں لکھی ہے کہ حضرت علی نے آخر عمر کہ صفین میں فرمایا کہ ہذا قرآن صامت وانا قرآن ناطق۔ اور چونکہ
 عینت حقیقیہ مقام میں غیر ممکن پس معنی خبر کے سوائے اسکے اور کچھ نہیں ہو سکے کہ میں حال ہوں
 قرآن مجید کا اور مثل قرآن کے واجب الاتباع ہوں حکم میرا بعینہ حکم قرآن کا ہے اور جو کچھ کہ قرآن میں
 وہ میری سینہ میں ہے اور جو میرے سینہ میں ہے وہ قرآن میں ہے پس جبکہ اہلبیت متسک چھوڑا اور اوسے
 پہر گئے اور انکی متابعت نہ کی تو پھر معانی قرآن کے کس سے سمجھیں گے اور جبکہ اوسکے معانی نہ سمجھے
 تو پھر عمل اوس پر کوئی کر نیگے فایں متسک بالقرآن اور یہ ہے باعث ہے کہ خلیفہ ثانی صاحب عورات
 پردہ نشینوں سے الزام پاتے تھے اور اور لوگوں کا بھی اعتراض اٹھاتے تھے جیسا کہ باتفاق فریقین
 ایک ن دیوانہ اور زن ابستن کے رجم کا کہ جس نے خلیفہ صاحب کے روبرو زنا کا اقرار کیا تھا حکم دیا
 جناب علی نے فاروق صاحب کو منع کیا اور فرمایا کہ دیوانہ او طفل پر حد جاری نہیں اور زن ابستن کو

غرض مستحق رحم کے ہے لیکن اس کے فضل نے کیا قصور کیا ہے پس حضرت عمر نے کہا کہ۔ لولا علی لہکاک عمر یعنی
 اگر نہ ہوتے علی تو ہلاک ہوتا عمر اور یہی ایک دفعہ حکم دیا رحم کرنے اور عورت کا جو کہ چہ مہینہ کا لڑکا جنی ہتی
 تو ہم اس کے کہ فرزند چہ مہینہ کا نہیں ہوتا پس ضرور اسے پیش از شوہر زنا کیا جناب علی نے خلیفہ صاحب
 کو اعلام کیا اور کہا کہ قرآن سے چہ مہینہ کا لڑکا پیدا ہونا ثابت ہوتا ہے اس واسطے کہ خدا نے ایک جگہ
 فرماتا ہے۔ والوالدات یرضعن اولادہن حولین کاملین۔ یعنی مائیں دو سال تمام اپنی اولاد کو دودھ
 پاتی ہیں اور دوسری جگہ فرماتا ہے کہ۔ وحملہ وفصالہ تلتون شہرا۔ یعنی حمل اونکا اور دودھ چھانا اونکا
 تین مہینہ میں پس دو سال تمام اور چار مہینہ مقابلہ دودھ دینے کے ہوتے ہیں اور چہ مہینہ واسطے حمل کے
 حضرت عمر یہ سن کر کمال منفعیل ہوئے اور اپنے حکم سے پہر گئے اور ایسے ہی ایک بار حکم دیا کہ جو عورت اپنے
 دختر کا مہر زیادہ لگی اس کو داخل بیت المال کرونگا ایک عورت گوشہ مسجد اٹھی اور یہ آئیہ پڑھا
 ان آیتیں اچھینیں قنطار افلا تاخذوا مئہ شہرا۔ اور کہا کہ اسے خلیفہ صاحب تم منع کرتے ہو مگر اس چیز سے
 کہ جب خدا سے لے کر ہمارے واسطے قرآن میں حلال کیا ہے یہ سن کر خلیفہ صاحب نے فرمایا کہ ہر آدمی
 فقیہ زیادہ ہے عمر سے تا انیکہ عورتیں کہ جو حجلو میں بسر کرتی ہیں اور روایت ابن ابی الحدید میں یہ ہے
 کہ حضرت عمر نے کہا کہ تعجب کرو اس امام سے کہ خطا کرے اور اس عورت سے جو صواب کہے اور
 یہی جمع میں صحیحین میں بیچ مسند عمار بن یاسر کے روایت کی ہے کہ ایک مرد خلیفہ صاحب کے پاس آیا
 اور کہا کہ جب میں جنبت میں اور پانی نہ پاؤں تو کیا کروں کہ نماز پڑھ سکوں تو عمار نے خلیفہ صاحب کو اونکی خطا پر آگاہ
 کیا اور کہا کہ تم چاہیے کہ ناغہ عن اسبطرح سے انکی بہت سی حکایتیں ہیں کہ جس سے یہ بات ثابت ہے کہ
 حضرت فاروق کو قرآن یاد نہ تھا اور معین اس کے روایت امام مالک کی ہے ابن عمر سے کہ عمر ابن خطاب نے
 بارہ برس میں سورہ بقرہ یاد کیا تھا اور اس کے شکر یہ میں ایک شہر تحریر کیا پس ان بہت آیات سے ظاہر ہے
 کہ انحضرت کو عالم قرآن کا حامل تھا چونکہ یہ سارے گنجائش سے کبے حال لکھنے کی نہیں رکھتا اس واسطے
 ان قدر پر کتفالی گئی اسکا اصل باعث ان سب خطا و ذلات کا انکے تخلف کرنا اہلبیت سے تھا جس کی وجہ سے
 دوسری انکے عدم تمسک کی قرآن اور اہلبیت ۳ سے یہ ہے کہ کثیر اعمال کے کتاب فتن کی فضیلت

میں اور دلیلی نے کتاب فردوس الاخبار اور اسکے منتخب میں بیچ باب یا کے جابر بن عبد اللہ سے نقل کی ہے
 کہ رسول خدا نے فرمایا کہ روز قیامت پیش پروردگار تین چیزیں شکایت کریں گی ایک منصف کہ وہ
 کہیگا کہ اے پروردگار مجھے ان لوگوں نے جلایا اور ٹکڑے ٹکڑے کر دیا اور وہ کہے گی کہ وہ استغاثہ
 کریں گے کہ اے خدا ان لوگوں نے ہمیں قتل کیا ہم سے ہزار رہے اور بہا گئے وہے اور ہمیں معطل و بیکار
 کر کے گہر و مین بہلا دیا اور میرے مسجد کہ وہ فریاد کریں گے کہ اے خدا تو نہ عالم مجھے خراب کیا اور معطل کیا اور ضیاع
 و برباد کیا پس اس عدم تمسک اس فرقہ کا قرآن کے ساتھ بھی ثابت ہوا اس واسطے کہ احراق قرآن خلیفہ ثالث
 صاحب کے ماتم سے ہوا جیسا کہ طرفین کی کتابوں سے ثابت ہے اور تمسک کرنا فرقہ تشیع کا تفسیل کھانا
 قطع نظر اولہ سابقہ کے ایک یہ بڑی دلیل ہے کہ خود علمائے اہل تسنن اپنے صحائف و مجلدات میں
 لکھتے ہیں اور تصریح کرتے ہیں کہ فرقہ تشیع کا مذہب اہلبیت کا مذہب ہے نہ فرقہ اہل تسنن کا اور شیعہ
 لوگ اپنے مسائل دینیہ میں متابعت اہلبیت کی کرتے ہیں دیکھو آمدی کہ ایک علامہ معتبرین و معتدین شیخ
 اپنی شرح میں اوسنے لکھا ہے کہ تبع امہات ولد کی خباب علی کے نزدیک جائز ہے اور سب شیعوں کا
 عمل اور مذہب اسی پر ہے اور ملا سعد الدین نے شرح اصول عضدین لکھا ہے کہ مذہب علی کا جو اربعہ ایسا
 ہے اور شیعہ اوس حضرت سے اس جواز کو نقل کرتے ہیں اور یہی ہی مذہب انکا ہے اور یہ لوگ اوس خباب
 کے مذہب کو بہتر جانتے ہیں انتہی اور ابن ابی الحدید معشری شرح نہج البلاغہ میں لکھا ہے کہ ہم شک نہیں
 کرتے کہ حضرت علی گئی ہیں احکام شریعیہ و عقائیدیہ واقعہ میں طرف ایسی چیزوں کے مخالف ہیں اونیہ قول
 صحابہ کے مثل قطع کرنے ماتم چور کے و س اصحاب سے اور تبع امہات اولاد وغیرہ کے انتہی اور یہی عبد الحق
 دہلوی اس محدثین نے شرح مشکوٰۃ میں بعد بیان کرنے روایت ایک رجل کے کہ جس نے عقیدہ کیا
 اور نیے و خول کیے مگر کیا لکھا ہے کہ مذہب علی کا اور ان کے اصحاب کا اور شیعوں کا اس سنہ میں
 یہ ہے کہ مہر اس عورت کا نہیں ہے بلکہ عجب خول کے مگر میراث اوسکے واسطے ہے اور ابن مسعود کے نزدیک
 خلاف اسکا ہے اور مذہب ہمارا مذہب ابن مسعود کا ہے پس اس روایت سے ثابت ہوا کہ مذہب ہمارا
 مذہب اہلبیت کا ہے اور مذہب اہل تسنن کا مذہب ان کے غیر کا ہے پس شیعہ تمسک میں قرآن و اہلبیت

انسان جان سے اور اہل تسنن مخالفین ان دونوں سے پس مذہب اہلبیت علیہم السلام کا واجب قبول
 و قبول ہے اور غیر اس مذہب کے اور سب مذہب باطل و الحق الحق بالاتباع اب اس جگہ ترجمہ رسالہ
 یوحنا بن اسرئیل کا مناسب مقام دیکھ کر فقط اس واسطے نقل کیا جاتا ہے کہ جو کوئی دین محمدی اختیار
 لیا جاتا ہے اور اور دین و ملت سے اس دین میں آنا منظور کرے تو اس طرح تحقیق کرے جب کہ یوحنا نے
 تحقیق کر کے مذہب حق کو اختیار کیا اور وہ یہ ہے کہ یوحنا لکھتا ہے کہ بعد حمد و صلوة کے ایسا کہتا ہے
 یوحنا بن اسرئیل کہ جب ایزد تعالیٰ نے مجھے موصی و مینیا و مطالب یقینہ سے حصہ بخشا اور دروازہ
 خزائن عقلیہ اور تقلید کا میری خاطر سر کھولا تو میں ہمیشہ بمقتضائے امور میں فی دینیہ قیاس کے تحت مذہب
 حق کا رٹا نہاتا تاکہ دیکھا میں نے کہ ایک عالم اور اکثر نبی آدم مذہب و ادیان بخیران و سرگردان میں
 بعض صابیہ میں کہ دین شیت پھر کار کہتے ہیں بعض مجوسیہ میں کہ دین زردشت پر ہیں بعض جہود میں کہ
 ملت موسیٰ پر ہیں بعض نصرانی میں کہ مذہب عیسوی پر چلتے ہیں بعض مسلمان میں کہ دین محمدی رکھتے ہیں بعض
 یونان کو پوجتے ہیں بعض ستارہ پرستی کرتے ہیں بعض آفتاب کی پرستش کرتے ہیں بعض آگ خدا کو جانتے ہیں
 اور اسکی پرستش کرتے ہیں بعض کہتے ہیں کہ عالم قدیم ہے بعض حدوث کے قائل ہیں بعض کہتے ہیں کہ طبائع
 قائل ہیں اور ہر ایک ان طوائف سے اس قدر باہر گرا اختلاف رکھتا ہے کہ حد و عد سے باہر ہے میں بجا رویہ دیکھ کر
 عاجز ہوا اور جدوجہد کی اور کتب سماویہ اور فلسفہ کو پڑھا اور بہت سا اذکار مطالعہ کیا آخر ان سب کے
 دیکھنے سے یہ امر تحقیق ہوا کہ دین محمدی سب دینوں میں حق ہے اور سب باطل پس دین اوس حضرت کا
 قبول کیا اور جب مسلمان ہوا اور چاہا کہ اعتقادات اور عبادات اہل اسلام کی جانوں تو سب مالون کی
 کتابوں کو جمع کیا اور اذکار مطالعہ کیا اس قدر اختلاف دین محمدی میں دیکھا کہ اختلاف سابقہ سے بھی زیادہ تر اور
 مشکل تر معلوم ہوا اس واسطے کہ بعض کہتے ہیں کہ صفات الہی عین ذات الوہیت کے ہیں بعض کہتے ہیں کہ
 اوسکی ذات پر زائد ہیں بعض کہتے ہیں کہ نہ عین ذات ہیں نہ زائد بر ذات بعض کہتے ہیں کہ نیک مذہب
 خدا ہے بعض کہتے ہیں کہ سب بندوں سے ہے بعض کہتے ہیں کہ خدا تکلیف مالا یطاق کرتا ہے یعنی
 اوس سے کسی تکلیف دیتا ہے جو طاقت بشر سے باہر ہے بعض کہتے ہیں کہ تکلیف مالا یطاق نہیں کرتا اس واسطے

کہ وہ محال ہے اور محال وہ نہیں کرتا بعض کہتے ہیں کہ خدا نے کفر کا فرض اور فسق فاسق میں پیدا کیا ہے
 بعض کہتے ہیں کہ کفر اور فسق سب اختیار بندے میں ہے بعض کہتے ہیں کہ گمراہی اور ضلالت کہ عالم میں واقع
 ہے سب خدا سے ہے بعض خدا کو اس سے منفرہ جانتی ہیں بعض کفر اور فسق اور دُروغ کو تنفیرون پر
 جائز رکھتے ہیں اور سب اب میں ایک کتاب لکھی ہے اور نام اوس کا تحفۃ الابرار کہا ہے بعض خلیفہ بعد رسول اللہ
 ابو بکر کو جانتے ہیں اور بعض عباس کو اور بعض حضرت علی کو بعض ابو بکر کو اور اوس کے اخلاف کو گمراہ جانتے
 ہیں بعض علی کو منبر و پیر نامہ اور برا کہتے ہیں بعض مسلمانوں میں سے و عنومین پاؤں کو دھوئے ہیں
 بعض مسح کرتے ہیں بعض فاتحہ میں بسم اللہ پڑھتے ہیں اور بعض نہیں پڑھتے بعض نماز میں ہاتھ بلند کرتے
 ہیں بعض کہولتے ہیں اور ہر ایک ان مذاہب سے اتنا اختلاف رکھتے ہیں کہ حد سے باہر ہے پس جب میں نے اس اختلاف
 کو دیکھا تو سرخیز کا گریبان لنگر میں ڈالا اور نزدیک تھا کہ مسلمانوں سے پشیمان ہوں پہر میں خیال کیا کہ شاید میں ہی
 نہ سمجھا ہوں اور میری دانست میں نہ آیا ہوں مشکات کو علماء زمان سے پوچھوں تا وہ حل کر میں پس ارادہ
 لیا اور کا کیا کہ دارالعلم تھا جب تبصرہ میں کہ عمدہ مدرسہ تھا پوچھا تو دیکھا کہ چاروں مذاہب کے علماء حاضرین میں انکی
 مجلس درس میں آنکر بیٹھا اور کہا کہ اے مسلمانو میں ایک مرد نام مسلمان تھا اور اب مسلمان ہوا ہوں چاہتا ہوں
 کہ وضو کروں اور نماز پڑھوں مگر نہیں جانتا کہ کیونکر کروں تم فرماتے اے اللہ مجھے ارشاد کرو کہ یوں کر پس علماء امام
 ابی حنیفہ نے مجھے اپنے طریقہ پر وضو اور نماز بتلائی میں نے مومنہ طرف علماء شافعیہ کے کیا اور کہا کہ تم بھی مجھے اس طرح
 وضو اور نماز کی اجازت دیتے ہو اوہوں نے کہا کہ نہیں ہم تجھے اس طرح پر کہتے ہیں اور دوسری طرح کا وضو اور
 نماز کہانی کہ جو انکے طریقے پر راست اور درست تھی پہر میں نے رخ کیا طرف علماء مالکی المذہب کے اور انہوں نے
 پوچھا کہ آیا تم بھی اسی طریقہ پر رخصت دیتے ہو اوہوں نے کہا کہ ہم اسکی رخصت نہیں دیتے بلکہ اس طرح چاہیے
 کرنا اور اوہوں نے اپنے طریقہ کی نماز اور وضو بتلایا اسی طرح حنبلیوں نے کہا پس جب میں نے یہ حال دیکھا
 کہ ایک دوسرے کے طریقے کو جائز نہیں کہتا اور باطل کرتا ہے تو اپنی نجات سے نا امید ہوا اور بغایت حیرانی اور
 پریشانی دست و گریبان ہوئے چاروں مذاہب کے علماء کی طرف مومنہ کیا اور کہا کہ میں تم سے یہ توقع کر رہا ہوں
 کہ تم یہ بیان کرو کہ رسول خدا اس طرح وضو کرتے تھے اور اس طرح نماز پڑھتے تھے پس ہر ایک نے چاروں اماموں سے کہا

اور بعض انبیاء کو مومنہ جانتے ہیں

کہ بطرح ہم کرتے ہیں اس بطرح رسول خدا بھی کرتے تھے میں نے کہا کہ اے عزیزو عقل سے بہت دور ہے
 کہ پیغمبر خدا نے چار مذہب پر عمل کیا ہو چو کہ شافعی بسم اللہ کو فاتحہ میں واجب جانتا ہے اور مالک مکروہ
 تو لازم آیا کہ رسول خدا نے نفیضین پر عمل کیا ہو اور یہ محال ہے بلکہ حق سب میں ایک ہوگا اور اور باطل
 قولہ نعم فاذا جد الحق لا الا الضلال۔ پس توقع یہ ہے کہ مجھے ایسے مذہب کی طرف ہدایت کرو کہ وہ مذہب رسول خدا
 کا ہو حنفی مذہب ہے کہا کہ اے یوحنا اگر تو اوس مذہب کو چاہتا ہے کہ جو اوپر قرآن اور حدیث بنی اسوہ جاتی را
 اور درست ہو تو وہ مذہب امام ابو حنیفہ کا ہے کہ سب حق ہے میں نے کہا کہ میں ایسا ہی جانتا تھا لیکن کتب حنفیہ
 کو دیکھا اور ان کا مطالعہ کیا اور میں جنت امور ایسے دیکھے کہ وہ عقل اور نقل سے باہر ہیں انہوں نے پوچھا کہ وہ
 کو نے میں کہا کہ اول یہ ہے کہ اگر کوئی شخص بوجہ وغایت کرے اور اپنے تئیں مذہب سے اور وضو کر کر نماز پڑھے
 تو وضو اور نماز اوسکی درست ہے دوسرے یہ کہ ابو حنیفہ کے نزدیک پوست سگ مردہ و باغ کیا ہوا
 پاک ہے اور اوس کو نماز میں پہن سکتا ہے حالانکہ یہ مخالف ہے نص کلام اللہ کے اور نماز جہیز بخش میں نقص ہے
 تیسرے یہ کہ ابو حنیفہ کہتا ہے کہ اگر چور گھوڑوں چڑاویے اور اوس کو سپوا کر آنا کر لے تو مالک گندم کا چور ہی
 ہو جائیگا اور اگر صاحب گندم کا اوس آٹیکو چور سے مانگے گا تو دعویٰ اوسکا ہو جائیگا یعنی اوس کو مطالعہ چور
 آٹیکو چور ہوگا اور اگر اوس آٹیکو چور نہ دے اور صاحب گندم چور سے لڑے تو وہ صاحب گندم ظالم ہوگا اور
 خون صاحب گندم کا چور کو مباح ہوگا اور اگر چور مارا جائیگا تو خداوند گندم کو اوس کے خونین کپڑے لین گے۔
 حالانکہ یہ بھی مخالف ہے کتاب خدا کے کہ۔ ولانا کلوا مما لکم منکم بالباطل۔ چوتھے یہ کہ ابو حنیفہ کہتا ہے کہ اگر دشمن کے
 دو نہر رو پیسے چور چرائے اور پہرہ کو ملا دے سب ملک چور کے ہو جائیں گے پانچویں یہ کہ ابو حنیفہ کہتا ہے
 کہ اگر کوئی شخص لوٹا کرے تو اوس پر جہنم ہوگی بلکہ تعزیر کرینگے حالانکہ رسول خدا کی حدیث ہے کہ من عمل
 عمل قوم لوط فاقتل الفاعل والمفعول۔ چھٹے یہ کہ ابو حنیفہ کہتا ہے کہ اگر مسلمان جہود کو قتل کرے مسلمان کو
 اوس کے خونین قتل کرینگے حالانکہ یہ خلاف قرآن کے ہے۔ ولن تجعل الدہاکافرین علی المؤمنین سبیلاً۔ ساتویں
 یہ کہ ابو حنیفہ کہتا ہے کہ اگر آزاد و غلام کو قتل کرے تو اوس کے عوض آزاد کو مارین گے اور یہ بھی خلاف نص ہے
 کہ اگر کسی نے العبد بالعبد۔ اور بھی ابو حنیفہ کہتا ہے کہ اگر کوئی شخص ان سے یاہن سے نکاح کرے اور بانکر

مان سے جماع کرے تو خداوند پر ہونگی اس واسطے کہ یہ عقد شہیہ سے اور یہ بھی خلاف نص سے کہ الزانی والزانیۃ
 فاجلدوا کل واحد منهما مائة جلدة۔ اور یہی ابو حنیفہ کہتا ہے کہ اگر مثلاً زید پر چار گواہ زنا کی گواہی دیں اگر زید اور ان گواہوں
 تصدیق کرے تو خداوند پر سے ساقط ہو جائیگی اور اگر ان کی تکذیب کرے تو خداوند پر سے لازم ہو جائیگی اور یہی
 ابو حنیفہ کہتا ہے کہ جائز ہے کہ قاضی فاسق ہو اور اگر وہ خطا کرے اور حکم خلاف حکم خدا اور رسول کے دے تو حکم
 اس کا باطل ہوگا اور یہی ابو حنیفہ کہتا ہے کہ اگر کوئی شخص دعویٰ کرے کہ فلان عورت جو رد میری ہے اور
 فلان کی جو رو نہیں ہے اور وہ گواہ جو بڑے قاضی کے پاس لاوے قاضی بحسب ظاہر حکم کر دے گا اس ہی کی جو رو
 ہو نیکیا اور یہ عورت گواہی دروغ اس شخص مدعی پر حلال ہو جائیگی ظاہر میں ہی اور باطن میں ہی اور اگر
 شوہر اول پر کہ جس کے گھر میں نہی حرام ہو جائیگی ظاہر میں ہی اور باطن میں ہی اور ایسے ہی اگر کوئی عورت کرے
 کہ شوہر نے اس کو طلاق دی اور گواہ لاوے قاضی بحسب ظاہر حکم کرے گا کہ یہ تحقیق شوہر نے اس کو طلاق دی پس
 وہ عورت شوہر پر حرام ہو جائیگی اور سب پر حلال اور گواہوں پر بھی حلال ہو جائیگی اگرچہ بعد اگواہوں نے جوہی
 گواہی دی ہو اور یہ مخالف عقل اور نقل کے ہے یوحنا کہتا ہے کہ جب میں نے یہ باتیں کہیں تو دانشمندان
 جاہل مجھے بدبر موبے اور کہا کہ یہ باتیں اور اعتراض اہل بدعت کے ہیں اور امام ابو حنیفہ مجتہد تھا اگر مجتہد
 خطا کرے تو اس کو ایک اجر ہوتا ہے اور اگر صواب کرے تو دو اجر ہوتے ہیں یوحنا نے کہا کہ اگر رافضی لوگ
 کہیں کہ ہم نے اجتہاد کیا خبک میں تین بار پس اگر خطا کی ہم نے تو ایک اجر ہوگا والا دو اجر تو بس جواب ان کا کیا ہوگا
 جب یہ باتیں درمیان میں آئیں تو اطراف سے اور جوانب سے آوازیں بلند ہوں گی اور ایک عالم نے علامہ شافعیہ
 میں سے مجھے کہا کہ اے یوحنا اگر چاہتا ہے مذہب حق کو جو موافق کلام خدا اور حدیث رسولی مجتہد کے ہو تو
 تو مذہب شافعی کا اختیار کر جب حنفی مذہب نے یہ بات سنی تو تحمل نہ کر سکا اور کہا کہ اے شافعی مذہب امام تیرا
 کیا تحقیق رکھتا تھا اول یہ کہ وہ کہتا ہے کہ اگر کوئی شخص کسی عورت سے زنا کرے اور اس سے دختر
 پیدا ہو تو وہ شخص اس دختر سے عقد کر سکتا ہے اور وطی اس کی اسپر حلال ہوگی بلکہ اپنی بیوی سے بھی کہ
 جو زنا سے پیدا ہوئی ہوں اگرچہ وہ ہمیں پر مادی ہوں یعنی ایک ماں باپ سے عقد اور وطی کر سکتا ہے
 اے شافعی شہر میں اتنی کہ تو ایسے مذہب کو کہ مانند مذہب کبر کے ہو اس کو مذہب امام ابو حنیفہ سے بہتر کہتا ہے

پس شافعی نے کہا کہ اے حنفی المذہب تجھے شرم چاہیے کہ تیرا ابو حنیفہ دوسرا کہتا ہے کہ وہ دونوں عقل و اہل سنت پر
 اور کسی مذہب و ملت پر راست و درست نہیں آتے ایک اوئمین سے یہ ہے کہ اگر کوئی شخص دختر بیکرہ اپنی کو
 بند و ستان میں کسی شخص کو دے اور وہ دختر و دم من ہو اور جب وہ شخص بند و ستان سے رومین آوے
 اور گھر میں داخل ہو اور دیکھے کہ وہ عورت کہ جس کو بیکرہ عقد میں لایا تھا چند فرزند کے اور ایک شکم میں
 رکھتی ہے اور وہ بیچارہ کہے کہ میں نے تو سند میں اس عورت سے حالت بکر میں اس کے عقد کیا تھا اور کبھی اس کو
 مذکور تھا اور اتنے اس کو نہ لگایا تھا تو ابو حنیفہ کہتا ہے کہ یہ فرزند اسی شخص کے ہو سکتے ہیں شاید کہ فرشتگان انھیں
 نے وقت احلام اب مہنی کو اسکی لاکر اس عورت کے رحم میں رکھ دیا ہو اور اس نطفہ سے یہ فرزند وجود میں آئی ہو
 اور دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص غایب ہو جائے اور اسکی بیوی بخت کو مدت گذر جائے اور اسکی
 جو رو سے کہیں کہ شوہر تیرا مر گیا اور وہ عدہ وفات کا رکھے اور بعد عدہ کے دوسرے مرد سے نکاح کرے اور اس مرد شانی
 سے کئی بچے پیدا ہوں اور من بعد یہ دوسرا شوہر غایب ہو جائے اور شوہر اول پیدا ہو تو یہ سب فرزند شوہر
 اول کے ہونگے اور اسکی میراث لینگے اور یہ اونکی میراث لینگا اور اس شوہر دوم کو کہ باپ ان فرزندوں کا
 اپنے ان فرزند و مین کچھ حق ہو گا یوحنا کہتا ہے کہ جب شافعی نے یہ بات کہی تو دونوں آپس میں لڑنے لگے اور کار بجال
 منتہی ہو امین نے کہا کہ اے عزیز و مین و العہ و دونوں مذہبوں سے بیزار ہوا اور کسی کو ان دونوں میں سے اختیار
 نہیں کرتا تم آپس میں جنگ جمل نہ کرو پس مالکی المذہب نے میر لطیف توجہ کی اور کہا کہ اُمّی ابو حنیفہ اور شافعی
 جو کہتے ہیں قیاس سے کہتے ہیں امام مالک نے اپنا مذہب نفس اور روایت سے ثابت کیا ہے پس اگر تو اس مذہب کو اختیار
 کرے تو جو اختلاف مالکی نے یہ بات کہی تو حنفی معارض ہوا اور کہا کہ اگرچہ مالکی قیاس اور اجتہاد نہیں کرتا مگر اس کے
 مذہب میں بہت سی ایسی چیزیں ہیں کہ جو مخالف ہیں قرآن اور احادیث خیر الانام کے جیسا کہ سب سے پہلے کہنے کو
 اور وہی حرام کو حلال جانتا ہے اعوذ باللہ کو نماز میں منع کرتا ہے بسم اللہ کو فاتحہ میں مکروہ جانتا ہے تشابہ کو نماز میں
 اور صلوة کو تہنیت میں جانتا ہے اور یہ سب مخالف کتاب خدا اور سنت رسول اللہ کے ہے مالکی المذہب نے جو یہ سب سنا تو
 غصہ ہوا اور کہا کہ اگرچہ یہ مالک کے نزدیک ہے مگر ابو حنیفہ نے غریب تر اور عجیب تر کہتا ہے کہ غسل جنابت اور
 وضو غیر طہارت کے کرنے جماعت آدمی کو بیانی پر کہنے وقت جدہ کے سورہ فاتحہ کو فارسی میں پڑھ لے اور فاتحہ کے

زمین کہے اور بقدر سانس لینے کے سر سجدہ لے اٹھائے پہلے سلام کے اگر گور خدا مارے تو بڑا زست سے اور جو خطا
 سے پا دے تو نماز باطل ہے پس جو شخص خدا کے اس طرح پرستش کرے اس کو کچھ تحقیق نہیں پس با حنفی
 اور مالکی کے نزاع ہونے لگی کہ حاضرین مجلس دونوں مذہبوں سے بیزار ہو گئے پھر حنبلی میری طرف مخاطب ہوا
 اور کہا کہ اے یوحنا تو طول اور غلغلہ نہ ہو کہ میں تجھے ایسے مذہب کی طرف دلالت کرتا ہوں کہ کہنایت پاکی اور لغایت
 پاکیزگی میں ہو اور وہ مذہب احمد حنبل کا ہے مالکی الذہب نے جو یہ سنا نور و ترش ہوا اور کہا کہ اسی حنبلی امام تیرا
 شاگرد ہے امام شافعی کا اور امام شافعی شاگرد ہے امام مالک کا تو تجھے نہیں ہو پختا کہ تو مذہب احمد حنبل کو ہمارے
 مذہب پر غالب جانے باوجود اس کے کہ تیرے امام نے کسی جگہ خطا کی میں ایک یہ کہ وہ کہتا ہے کہ خدائے تعالیٰ ہم
 اور عرش پریشا ہے اور عرش سے چار انگشت بلند ہے اور ہر شب آدینہ ہا ہائے مساجد پر شکل امر و نعین
 مردار پر پڑے ہوئے گدھے پر سوار اترتا ہے اور اس شب کو احوز خدا کے گدھے کے واسطے مسجد و مکے کو ٹھون پر
 جمع کرتے ہیں اور اس صبح جو والدیتے میں ناگد با خدا کا اوسے کو کہاوتے اور اور کہتا ہے کہ پست سور کا جاتا
 سے پاک ہوتا ہے اوسے نماز پڑہ سکتے ہیں پس جو شخص اس لیے مقال اور ایسا حال رکھتا ہو تو کیونکر ایسے مذہب
 غلط کیا جاوے نہ عرض چاروں مذہبوں میں نزاع واقع ہوئے اور قیل و قال پڑھے اور ایک دوسری کی تذلیل
 کرنے لگا تب میں نے یہ حال دیکھا تو کہا کہ اے عزیزو اللہ تمہاری باتیں دین اسلام میں شک الہی ہیں اس واسطے کہ
 کمال سوائی ہے کہ دین محمدی اس صفت پر ہوا ہے کہ تم سے ایک مطلب رکھتا ہوں اور تم دیتا ہوں خدا سے عز و جل
 کہ تم کہو کہ ہوا ہے ان چار مذہبوں کے مسلمان اور ہر کوئی مذہب رکھتے ہیں کہا کہ ہاں ایک مذہب رافضیوں کا
 مارد و جہت نہیں ہے اور ضعیف اور باطل ہو جاتا کہتا ہے کہ میں نے کہا کہ قلت انہی دلیل انکے لطلان کی نہیں
 ہو سکتی اور تمہاری دلیل تمہاری حقیقت کی نہیں ہو سکتی اس واسطے کہ میں نے تمہارے قرآن میں اکثر جگہ
 مز قلیل کی اور مذہب کثیر کی دیکھی ہے چنانچہ قلیل میں عبادی اشکور و قلیل میں بخینا سنم یہ تو مز قلیل کی
 اور ان قطع اکثر میں فی الارض اضلک عن سبیل او و ما کان اکثر ہم بمومنین ولا تجد اکثر ہم شاکرین و کم من فاعلیہ
 غلبت فینہ کثیرہ باذن اللہ وغیرہ کہ یہ مذمت کثیر کی ہے پس انکی قلت اور تمہاری کثرت دلیل لطلان اور جہت
 کی نہیں ہو سکتی یا ایہم سے توقع یہ کہتا ہوں کہ تم کسیک و امین سے یہاں بلا و تائیں سنو کہ وہ کیا کہتے ہیں

علمائے کہا کہ اومنین اتنی جرات کہاں سے کہ اپنے تین ظاہر کرین یا کسی مجلس میں مہین اس واسطے کہ جتنے حکم اون کے
 کا دے رکھاتے کہ وہ واجب القتل ہیں یوحنا کہتا ہے کہ میں نے کہا کہ تم انکو کیوں واجب القتل جانتے ہو کیا یہ
 بگاڑی خدا کا اقرار نہیں کرتے کیا ان رخصتے ہیں میں نے کہا کہ یہ کیا صراط اور حساب اور میزان اور شر اور
 سوال قبر کا اقرار نہیں دیتے کہا ان رکھتے ہیں میں نے کہا کہ یہ کیا شراب اور زنا اور لواطہ اور فسق و فجور کو
 مباح جانتے ہیں کہا نہیں مباح نہیں جانتے پس یوحنا نے کہا کہ میں نے کہا کہ عجب حال ہے کہ جو جماعت خدا کو بگاڑ
 اور عیب کو بغیر جانے اور قیامت اور شر و نشر اور صراط اور میزان اور بہشت اور دوزخ اور جمیع ضروریات
 دین کا کہ جس چیز کی خبر بغیر نے دی اقرار کرین اور شراب اور زنا اور فسق اور ریا اور خون ناحق اور مال حرام
 کو حرام جانین اور اوس پرہیز کرین وہ واجب القتل کیونکر ہوئے یہ امر تمہاری سلامتی سے دور اور انصاف
 سے بعید ہے علمائے کہا کہ یہ لوگ بد اعتقاد ہیں کہ کہتے ہیں کہ بندے کو طاعت اور معصیت میں اختیار ہے
 اور خدا سے تعظیظ اور شرک اور کفر کو نہیں چاہتا اور اوس کے ارادے سے واقع نہیں ہوتا اور جو بدی ہے
 وہ بندہ سے ہے نہ خدا سے یوحنا کہتا ہے کہ واللہ یہ اعتقاد مجھے خوب معلوم ہوتا ہے اور یہ ہی چاہیے اس واسطے
 کہ اگر خدا ہم سے بدیوں کو چاہے تو پہر شیطاں سے آغوش باللہ کیوں چاہیے کہنا بلکہ خدا سے آغوش چاہیے کہنا
 دوسرے یہ کہ اگر خدا کفر اور فسق اور ظلم اور معصیت بندوں سے چاہے تو پہر کیوں قیامت کے دن ظالم اور
 فاسق اور کافر کو عذاب کرے کیونکہ جو خدا نے چاہا وہی بندہ نے کیا دوسرے لازم آتا ہے کہ خدا ہی نے
 چاہا کہ شیطاں آدمیوں کو گمراہ کرے اور فریب دے پس شیطاں نے چاہا ہو خدا کا کیا جو کچہ کیا بلکہ چاہیے
 کہ خدا ہی شیطاں کو گمراہ کیا ہو اور کافروں کو کافر اور عاصیوں اور فاسقوں نے مراد خدا پر عمل کیا ہو پس خدا
 کو ان لوگوں پر کوئی حجت نہ ہو اب تم ہی اپنے دلیں خیال کرو کہ کوئی عقل مند اس بات کو روا کہتا ہے
 کہ پروردگار حکیم عالم بندے کو پیدا کرے اور اوسے کچھ اختیار دے اوس کے کاموں میں اور چاہے کہ بندہ کا
 ہوا ہو نہ عیب کہ بدیہ کفر قدرت نہ ہو اور جب کہ بغیر اپنے اختیار کے کافر ہو تو اوس کو جہنم میں داخل
 امر بات افواج عفو بات کے عذاب کرے سبحان اللہ اگر کوئی شخص ایسے کام کی نسبت کسی اور
 مخالف کی طاعت کرتے تو اوس کو ملامت کریں تو پس کیونکہ خدا کے حکیم و حکیم کی طرف سے نسبت کرنا جائز اور

اگرچہ یہ ہیں کہ کیا بغیر جانے اور قیامت اور شر و نشر اور صراط اور میزان اور بہشت اور دوزخ اور جمیع ضروریات
 دین کا کہ جس چیز کی خبر بغیر نے دی اقرار کرین اور شراب اور زنا اور فسق اور ریا اور خون ناحق اور مال حرام
 کو حرام جانین اور اوس پرہیز کرین وہ واجب القتل کیونکر ہوئے یہ امر تمہاری سلامتی سے دور اور انصاف
 سے بعید ہے علمائے کہا کہ یہ لوگ بد اعتقاد ہیں کہ کہتے ہیں کہ بندے کو طاعت اور معصیت میں اختیار ہے
 اور خدا سے تعظیظ اور شرک اور کفر کو نہیں چاہتا اور اوس کے ارادے سے واقع نہیں ہوتا اور جو بدی ہے
 وہ بندہ سے ہے نہ خدا سے یوحنا کہتا ہے کہ واللہ یہ اعتقاد مجھے خوب معلوم ہوتا ہے اور یہ ہی چاہیے اس واسطے
 کہ اگر خدا ہم سے بدیوں کو چاہے تو پہر شیطاں سے آغوش باللہ کیوں چاہیے کہنا بلکہ خدا سے آغوش چاہیے کہنا
 دوسرے یہ کہ اگر خدا کفر اور فسق اور ظلم اور معصیت بندوں سے چاہے تو پہر کیوں قیامت کے دن ظالم اور
 فاسق اور کافر کو عذاب کرے کیونکہ جو خدا نے چاہا وہی بندہ نے کیا دوسرے لازم آتا ہے کہ خدا ہی نے
 چاہا کہ شیطاں آدمیوں کو گمراہ کرے اور فریب دے پس شیطاں نے چاہا ہو خدا کا کیا جو کچہ کیا بلکہ چاہیے
 کہ خدا ہی شیطاں کو گمراہ کیا ہو اور کافروں کو کافر اور عاصیوں اور فاسقوں نے مراد خدا پر عمل کیا ہو پس خدا
 کو ان لوگوں پر کوئی حجت نہ ہو اب تم ہی اپنے دلیں خیال کرو کہ کوئی عقل مند اس بات کو روا کہتا ہے
 کہ پروردگار حکیم عالم بندے کو پیدا کرے اور اوسے کچھ اختیار دے اوس کے کاموں میں اور چاہے کہ بندہ کا
 ہوا ہو نہ عیب کہ بدیہ کفر قدرت نہ ہو اور جب کہ بغیر اپنے اختیار کے کافر ہو تو اوس کو جہنم میں داخل
 امر بات افواج عفو بات کے عذاب کرے سبحان اللہ اگر کوئی شخص ایسے کام کی نسبت کسی اور
 مخالف کی طاعت کرتے تو اوس کو ملامت کریں تو پس کیونکہ خدا کے حکیم و حکیم کی طرف سے نسبت کرنا جائز اور

روا ہوا اور یہ کام مثل اسکے ہے کہ ایک شخص لڑکے کے ہاتھ اور پاؤں باندھ کر باپنی مین والد سے اور جب سبکی
 کپڑے پہیگ جائیں تو اوسکو مارے کہ تو نے کپڑے کیوں بھگوائے اور کیونکر بھگوائے کہ خدا بندے کو ایمان سے
 روگردان کرے اور پھر کہے کہ۔ انی لفرقون۔ تم ایمان سے کیوں پھر گئے اور یہی اسنے حق کو سبب باطل کے
 پوشیدہ کروائے اور پھر آپ ہی کہے کہ لا تلبسوا الحق بالباطل۔ تمنے حق کو سبب باطل کے کیوں پہنایا اور
 آپ ہی بندوں کو ایمان سے پھر دے اور پھر آپ ہی کہے کہ۔ ما ذا علیکم بامنوا باللہ والیوم الآخر۔ اور کیونکر
 جائز اور روا ہو کہ آپ ہی بندوں کو راہ سے پھر دے اور پھر آپ ہی فرمائے کہ۔ فاین تمہون۔ کہاں
 جاتے ہو تم اور آپ ہی انکو بے اختیار دین خدا سے باز رکھے اور آپ ہی کہے کہ۔ فما لهم عن ان یدکرہ معرضین
قران مجید میں خدا سے تعالے بہت سی آیہ الہی بھی ہیں کہ وہ صراحتہ دلالت کرتی ہیں اسبات پر کہ بند کو
 طاعت اور معصیت میں اختیار دیا ہے از انجلہ۔ من عمل صالحا فلنفسہ من اساعلیہا۔ یعنی جس شخص نے عمل کیا
 نیک پس واسطے نفس اپنے کے ہے اور جس شخص نے عمل کیا برا پس ضرر اوسکا اور نفس امارت کے ہے۔
 دوسرے یہ کہ سر زنتش کی ہے خدا نے اون لوگوں کو جنہوں نے کہا کہ اگر خدا چاہتا کہ ہم مشرک ہوں تو ہم
 مشرک نہ ہوتے اور ترک ایمان ہمارا خواستہ خدا ہے جیسا کہ فرمایا کہ۔ سیقول الذین اشركوا اللہ ما انشر
ولا ابوا ولا حرمنا من شیئی۔ یعنی نزدیک ہے کہ کہیں مشرک لانیوالے کہ اگر چاہتا خدا تو نہ مشرک کرتے ہم
 اور نہ ابا ہمارے اور نہ حرام کرتے ہم سات کسی چیز کے۔ کذکب الذین من قبلہم حتی ذوقوا باسنائ
ہل عندکم من علم تحزبوا اننا ان یتبعون الا الظن وان انتم الا تخمنون۔ یعنی ایسی ہی تلمذ سب کی ہے اون لوگوں
 کہ جو پہلے تم سے تھے تا انیکہ چکھا عذاب کو پس کہو اسے چھڑا یا نزدیک متھاڑے کوئی علم سبب اس بات کے ہے
 پس نکالو اور ظاہر کرو اوسکو ہمارے واسطے نہیں ہے مگر یہ کہ جھوٹ بولتے ہو تم پس جسکے خدا نے
 ایسا فرما ہے تو یہ یقین معلوم ہوا ہیں کہ خدا مشرک نہیں چاہتا پس اس بات پر راضی ہوں کہ کیوں مشرک
 نہ جانتے ہو علمائے کہا کہ ہم راضی ہوں کہ اس واسطے واجب القتل جانتے ہیں کہ وہ کہتے ہیں کہ سر لایا ہے
 علی ابن ابیطالب پر پس کی کہ خلیفہ وہ ہوا اور اوسکو خلیفہ اور قائم مقام پیغمبر جانتے ہیں اور ابو بکر خلیفہ
 نہیں جانتے تو حنا کتب ہے کہ مین نے کہا کہ تم سب مخر الدین رازی اور صاحب تفسیر الترمذی کے باب میں کیا کرتے

علمائے کہا کہ وہ اکابر علماء ہمارے سے ہے یوحنا نے کہا کہ تم اسکی روایت کو قبول کرتے ہو کہا کیوں نہیں قبول کرتے
 یوحنا نے کہا کہ معالم التنزیل میں بیچ تفسیر اندر عشتیٰ یک الاقرین کے بیان کیا ہے کہ رسول خدا نے یوم الدار
 جو بنی عبد المطلب کے مہمانی کی ٹوائے کہا۔ قد جئکم بخیر الدنیا والاخرۃ فایم یوازی علیہ۔ یعنی اسے فرزند ان
 عبد المطلب آیا ہو گی میں تمہارے پاس سات خیر دنیا اور آخرت کے پس کو سنا ہے تم میں سے کہ میری
 یارمی اور مدد کرے اس کام میں اور وزیر اور خلیفہ ہو میرا عبد میرے پس حضرت علی نے کہا کہ میں۔
 یا رسول اللہ اپنے فرمایا کہ۔ انت اخی خلیفۃ بنی عبدی۔ یعنی تو بہائی میرا خلیفہ میرا اور وزیر میرا اور وصی میرا
 عبد میرے پس جب کہ عالم تمہارا کہ مرجع تمام علماء تمہارے ایسی روایت کو بیان کرے تو پھر تم کو بیکار کہتے ہو
 کہ رافضی واجب القتل ہیں اور بھی احمد حنبل کہ ایک ائمہ اربعہ تمہارے سے ہے اپنی مسند میں لکھتا ہے کہ سلفا قادی
 نے رسول خدا سے پوچھا کہ وصی کچا کون ہے فرمایا کہ وصی میرے بہائی موسیٰ کا کون تھا عن کی پوشع ابن نون
 فرمایا کہ پس صی میرا اور وارث میرا کہ عبد میرے میرے دین کو نگاہ رکھے اور وعدے میرے امت کو پہنچائے
 وہ علی ابن طالب ہے پھر یوحنا نے کہا کہ میں نے تمہاری کتاب میں بہت دیکھا ہے کہ حدیث غدیر خم کو نقل کیا ہے
 از انجملہ مسند احمد حنبل ہے پس رافضی اس قول پر واجب القتل نہیں ہو سکتے دوسرے علمائے کہا کہ ہم
 اس روایت کی تاویل کرتے ہیں اس واسطے کہ اجماع منعقد ہوا ہے صحت خلافت ابو بکر پر یوحنا نے کہا کہ رافضی
 تمہارے اجماع کو منعقد اور مسلم نہیں جانتے بلکہ کہتے ہیں کہ بیعت ابو بکر کی کسی کے اختیار سے نہیں ہوئی اس واسطے
 کہ عمر نے برسبر کہا کہ کانت بیعتہ ابی بکر فلتوقی اللہ شربہا فمن عاوالی مثاہا فاقتلوه۔ یعنی بیعت ابو بکر کی گواہی
 اور بے اصل متی خدا نے منسوخ اور اسکا دفع کیا پس جو شخص کہ بار دیگر ایسا کرے اسکو قتل کرو اور رسول
 اس پر خلافت ابو بکر کی بے بنیاد اور بے اثر ہے پس جب ایسا ہو تو امامت ابو بکر وغیرہ کی منت کو کشت
 آور غیر صحیح ہوئی اور بھی صحیح بخاری میں بچہ طریق روایت کی ہے کہ فاطمہ بنت رسول اللہ نے ابو بکر سے اپنے
 باپ کی میراث طلب کی اور ابو بکر نے اسکو نہ دی اور اس سبب سے فاطمہ غضبناک ہوئیں ابو بکر پر اور
 بعد اوتے جب تک زندہ رہیں ابو بکر سے بات نہ کی اور وصیت کی امیر المؤمنین کو کہ مجھے شب کو دفن کرنا تاکہ یہ لوگ
 میرے جنازہ پر آئے نہ پاویں اور حضرت علی نے اذکو شب ہی کو دفن کیا اور کسی کو خبر نہ کی آیا یہ امر تمہارے نزدیک

ہی ثابت ہے یا نہیں علمائے کہا کہ ان میں سے بھی صحیح مسلم میں ایسا ہی ہے اور اس سے زیادہ بھی ہے
 پس یوحنا نے کہا کہ اسے عزیز و بولیس متین رافضی چاہیے کہنا کہ تم کہتے ہو کہ ابو بکر نے فاطمہ و خیر رسول کو آزر دیا
 پس رسول خدا کو آزر دیا اور حالانکہ قرآن مجید میں وارد ہے کہ جس نے رسول خدا کو آزر دیا وہ کافر ہے اور
 جیسا کہ فرمایا کہ ان الذین یؤفون اللہ ورسولہ لعنہم اللہ فی الدنیا و الآخرة واعد لهم عذابا عظیمًا
 یہ بات سنی تو برہم ہوئے اور چاہا کہ اس بات کو اصلاح میں لاوین مگر اصلاح میں نہ لاسکے کمال منظر ہوئے اور اس بات
 پر متین دوسری بات میں خلا اور کہا کہ روافض ان باتوں سے حجت پکڑتے ہیں اور ہم یقیناً جانتے ہیں کہ علماء
 ماضیہ و کما گزشتہ ابو بکر اور عمر سے مخالفت نہ کہتے تھے اور ان کے سخت خلافت میں باہد لڑنا بخت کرتے تھے
 اور ہم انکی پیروی کرتے ہیں کہ یہ اصحاب رسول خدا کے تھے اور اس خواب کے ساتھ اکثر جہاد کیا اگر خدا کو
 یہ معلوم ہوتا کہ اسے مذہبی صادر ہوگی تو اپنے رسول کو خبر کرنا اور رسول خدا انکو نصیحت دنا بود کرتے اور جبکہ ایسا ہو
 تو معلوم ہو کہ ہمیشہ سبب کی باقیں میں اور اصل یہ ہے کہ سبب اصحاب رسول ناجی ہیں اور رستگار یوحنا نے کہا تم نے
 خوب فرمایا لیکن یہ لازم نہیں ہے بلکہ ہو سکتا ہے کہ حال حیات رسول میں نیک ہوں اور بعد وفات رسول بد ہو
 ہوں اور اسکی ہی حالت اصلی اولاً پر رجوع کی ہو اس واسطے کہ میں نے تمہاری صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں دیکھا
 کہ رسول خدا نے فرمایا کہ بروز قیامت میں عرض کو خریدو ننگا اور ایک گروہ اصحاب کے میرے پاس آئے کہ میں جانچوں گا
 کہ انکو پانی دون کہ فرشتے انکو لٹا لٹا لیا میں گے طرف اصحاب شمال کے میں اوسوقت فریاد کروں گا اور کہوں گا کہ
 پروردگار یہ اصحاب اور بار میرے ہیں خطاب پہنچے گا جانب رب الارباب سے کہ اے محمد تو نہیں جانتا کہ انہوں
 نے بعد ثیرے کیا کیا کیا ہے اوسہی روز کہ تو نے وفات پائی یہ لوگ تیرے دین سے پہر گئے پس خداوند عالم سب کو
 جہنم میں بھیجے گا اب میں تم سے پوچھتا ہوں کہ یہ صحابہ کون میں جب میں نے یہ کہا تو سب نے سر جھکا لیا اور فکر میں گئے
 اور آپس میں کہا کہ واللہ حق ظاہر ہوا اور حق طرف رافضیوں کے ہے اور ہم نہیں جانتے کہ کیا سبب ہے کہ اسمہ اور
 علماء امصار ہمارے جمع ہوئے انکے لطائف مذہب پر اور اتفاق کیا انکے لعن طعن پر پس یوحنا نے کہا کہ ان
 میں ہی نہیں جانتا کہ کیوں علمائے اجماع کیا اوپر طعن اس مذہب کے اور انکو واجب القتل جانا علمائے کہا کہ اگر
 کوئی دلیل سکی بیان کرے تو ہم اسے تو انکا دین و ملت اختیار کریں یوحنا نے کہا کہ اسے عزیز و اس میں کوئی کلام نہیں

رافضی کہتے ہیں کہ خلافت اور بیعت و بیعت نہیں بلکہ صحت خلافت سات اض رسول خدا کے ہے اور چاہیے کہ خلافت
 دو ام ہوں خلفائے نبی عباس نے تین سو برس خلافت کی اور ممالک اسلام میں بادشاہ رہے حالانکہ رسول خدا نے
 کسی پر انین سے ہنس نہیں کی تھی اور کوئی انین سے معصوم ہی نہ تھا پس اگر مذہب رافضیوں کا صحیح
 رکھتے اور اوس سچل کہتے تو لازم تھا انکو کہ اپنے تین خلافت سے معزول کرتے اور فرزند ان امیر المومنین
 خلافت پر کرتے مگر یہ امر ان پر بہت دشوار اور مشکل تھا خصوصاً جس صورت میں کہ ایک نے ان خلفائے
 اپنے باپ کو خلافت کی واسطے قتل کیا ہو اور روم کو اپنی بیعت کی واسطے دعوت کیا ہو اوس دستور پر کہ صدر
 اول میں صحابہ نے علی ابن ابیطالب سے بیعت کی اور ابوبکر سے بیعت کر لی اور چونکہ یہ بادشاہ تھے تو بیعت
 درست ہو گئی اور علماء اور فضلاء اور قضات اور مفتی اور واعظون نے بنا بر حجب جاہ اور منصب نیا کے ان
 روایات کو پس پشت ڈال کر اور نہ سنا ہو اگر دان کر دلیل و حجت صحت خلافت ابوبکر پر برانگیختہ اور قائم کئے اور
 عوام الناس کو انکی بیعت کی طرف رغبت دلانی اور انکی دعوت کی طرف راغب اور انکی بیعت کی طرف مائل کیا
 اور اسطرح پر فرزندوں نے متابعت اپنے باپونکی کی اور اسہی نہج پر خلف سلف سے تعصب اور عناد
 اور تضاد کو میراث لیگئے اور نہیں تو حق ظاہر ہے اور آپ ہی انہوں نے اپنی کتاب میں لکھا ہے اور کچھ
 شک نہیں کہ مائل اور بالغ پر واجب ہے کہ اپنے دین میں حسبت و جو کرے اور کسی کی اسمین تقلید کرے
 کہ خدا سے تعالیٰ قرآن اور سب کتب سماویہ میں تقلید کی مذمت کی ہے اور خبر دی ہے اسکی کہ جو کوئی گمراہ
 ہوا وہ بسبب تقلید کے ہوا ہے پس تم ہی فکر کرو کہ حق کیا ہے یوحنا نے جب یہ بات کہے تو سب نے کہا کہ اے
 یوحنا تو ہم سے راہ پانے آیا تھا مگر درحقیقت تو نے ہم کو راہ دکھلانی اور ہدایت اور ضلالت اور گمراہی
 سے نکالا اور حق یہ ہے جو تو کہتا ہے اور خدا ہم پر گواہ ہے کہ ہم اسے کہی عدول نہ کریں گے اور اس کے
 زہرین گئے۔ و الحق الحق بالاتباع والاسلام علی من اتبع الهدی۔ تمام ہوا رسالہ یوحنا کا اب جاننا چاہیے
 کہ یوحنا جاری نقل کرتے سے اس رسالہ کے فقط یہ ہے کہ جو کوئی شخص دین محمدی کو اختیار کرنا چاہے
 تو اسکو لازم ہے کہ اسی طرح کی تحقیق کر کے دین حق کو پیدا کرے اب واضح ہو کہ یہ حق العباد بعد تمام از
 تہذیب مذہب و غیر نصیحت نیز کہ عنان توجہ طرف جواب سالہ ہدایت المبتدین کے منصف کرتا ہے

بعض اوقات جب ایسے شخص کو دیکھتے ہیں کہ ایسی چیزوں سے کجی شریعت میں کچھ اصل نہیں منع کرتا ہے تو
 کہتے ہیں کہ یہ وہابی ہے اسکی بات ماننا نہ چاہیے اہ اقوال صاحب رسالہ سبب اسکے کہ یہ مذہب حادث
 و جدید ہے اپنے تئیں اس زمرہ سے جانتے حالانکہ یہ امر مثبت و شواہد محال ہے اسواسطے کہ غلط
 مقرر و معبود ہے کہ جو شخص کسی شخص کا معتقد اور اس کے افعال و اقوال کا پابند ہو اس کے طریق کا ملک
 اور اس کے مروج اور اس کے قوانین کا مبین ہوتا ہے اسکو اسکی کثیر منسوب کرتے ہیں اور یہی
 سبب ہے کہ چونکہ شیعیان امامیت علیہ السلام و اسباب الاذعان امامیت نبی النور جان میں اور ائمہ اثنی عشر
 کے تابع احکام تو انکو امامیہ اور اثنی عشریہ کہتے ہیں اور جو لوگ فرقہ تشن سے امام ابو حنیفہ کے تابع اور
 مقلد ہیں انکو حنیفہ کہتے ہیں فعلی مذاہم لوگ تابع ہوا اپنے دین و آئین میں عبد الوہاب کے اور اس کے طریقہ
 محررہ اور مسائل موضوعہ کے پابند اور مذہب جدیدہ کی ترویج اور تشریح میں ساعی و سرگرم ہو اسطے
 انکو وہابی کہتے ہیں اب ہم ہر چند اپنے تئیں اس لقب مبارک سے بچاؤ مگر کچھ نہیں سکے اور یہ جو کہہ رہے
 کہ جب کسی شخص کو دیکھتے ہیں ائمہ یہ بات غلط ہے بلکہ وہابی اسکی شخص کو کہتے ہیں کہ جو منع کرتا ہے اونچیز کو
 کہ جو فرقہ ال تشن شریعت میں جائز اور مباح میں جیسا کہ آگے آویگا قال صاحب رسالہ سو اس باب میں بھی
 مختصر تقریر بیان کی جاتی ہے اسکو گونش موش سنا چاہیے تفصیل اسکی بطریق اجمال یہ ہے کہ ہم لوگ
 جو ان چیزوں سے منع کرتے ہیں سو اسواسطے کہ احادیث میں بدعت کی بہت برائی آئی ہے حضرت علیہ الصلوٰۃ
 و السلام نے ارشاد فرمایا ہے کہ بدعت ضلالہ و کل ضلالہ فی النار۔ اور یہ بھی فرمایا ہے کہ من احدث
 فی امرنا ما لیس منہ فمورڈ۔ اور یہ بھی فرمایا۔ لا یقبل اللہ لصاحب بدعت صلوٰۃ و کاسوا و لا صدقہ و لا حجا
 و لا عمرہ و لا عبادا و لا صرفا و لا عدلا و لا یخرج من الاسلام کما یخرج الشجرة من العجین۔ روایت کی ہے اسکو
 ابوبکر بن ابی جرح نے خلاصہ اس حدیث کا یہ ہے کہ اللہ نعم قبول نہیں کرتا بدعت کی نماز اور روزہ اور حج اور
 قرعہ اور فضل اور کل جانا ہے اسلام سے جیسا کہ کل جانا ہے ہاں خیر میں سے اور مشکوٰۃ شریف میں ہے۔
 مروج قرعہ صاحب بدعت نقد اعان علی بدع الاسلام۔ کہ بدعتی کی جیسے تعلیم کی گویا اسنے مدد کی اور پھر
 وہابی اسلام کے جب یہ بات بیان ہو چکی تو اس بات کو سمجھا جائیے کہ اصل مذہب اس سنت ہی ہے

کہ آدمی طریق انحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام اور صحابہ کرام اور سلف صالح کو اختیار کرے اور بدعت سے بچے
 مگر حضرت غوث الاعظم نے یہی فرمایا ہے وہابی مذہب والوں کو اس میں کچھ دخل نہیں ہم کتب احادیث اور کتب
 علماء کبار سے ایسی چیزوں کی مخالفت ثابت کرتے ہیں کہ اہل بدعت بھی ان کو اپنا پیشوا سمجھتے ہیں جہاںوں کا
 قاعدہ ہے کہ جو شے حق تابع سنت ہو اس کو وہابی کہتے ہیں گور پرستوں اور تعزیر پرستوں نے یہ بات
 نکالی ہے اہ اقوال مخفی تر ہے کہ مقتضائے مقام یہ ہے کہ اولاً معنی بدعت کے موافق اور مطابق دونوں
 فرقوں کے بیان کیے جائیں من بعد جو حسن و قبح اس پر مرتب اور متفرع ہوں گوشت گذار صاحبان عقل
 و تمیز کے کیئے جائیں لہذا اولاً معنی بدعت کے اور طبق مذہب مبتدعین کے بیان ہوتے ہیں پھر بعد اسکے
 معانی اسکے اور طرفیہ و مابہ کے بیان کیے جائیں گے واضح ہو کہ نہابراصلاح فرقہ اول جو چیز کہ بعد زمانہ
 رسول مدہ کے حادث ہو اور اس کا حکم بالتقریح شریعت میں پایا نہ جائے اور کسی اصل کے تحت میں داخل نہ ہو
 اس کو بدعت کہتے ہیں اور وہ دو قسم پر ہے حسنہ اور ستیہ پس اس تعریف کا من تو یہ ہے کہ وہ لوگ کہ
 جنہوں نے زمانہ رسول خدا میں احکامات خدا اور رسول کو رد کیا اور اپنے احکام خلاف ان کے حکموں کے جاری
 کیے زمرہ بدعتیوں سے خارج ہوئے اور علماء اس فرقہ نے قید بعدیتہ وغیرہ کے تعریف بدعت میں فقط واسطر
 اخراج خلفاء راشدین کے اس تعریف سے لگائی ہے والا اگر یہ قید نہ ہوتی تو خلفا بھی زمرہ بدعتیوں میں داخل ہوجاتے
 بلکہ کہ یہ بیکر ان کا نام رکھا جاتا اس واسطے کہ ان حضرات نے تو اکثر حکم خدا اور رسول کو رد کیا اور بدعت فقط اعتبار
 ہی ایجاد امر سے دین میں کہ جب کا حکم بتقریح شریعت میں پایا نہ جاتا ہو نہ یہ کہ جل امر کا حکم کرنے یا کرنے کا جانب خدا
 اور رسول سے جدا ہو اور اس کو رد کرے اور خلاف اس کا عمل میں لاوے جیسا کہ رسول خدا نے خلفا کو
 حکم کیا کہ تم لشکر اسلام میں داخل ہو کر اس کے ساتھ جہاد پر جاؤ اور اس حکم کو موکد بلعن کیا کہ لعن اللہ من تخلف
 عن جہاد اسلام یعنی لعن خدا کی اس شخص پر کہ جو تخلف کرے جہاد اسلام سے یعنی اس کے ساتھ نہ جائے
 اور اس پر آئے اور یہ حضرات اس سے پہر آئے اور لشکر کے ساتھ نہ گئے اور رد کیا حکم رسول بلکہ
 حکم خدا کو اس واسطے کہ رسول خدا نے حکم کسی امر کا حکم دیتے تھے کہ وہما یطلق عن الہوان ہو الا وحی الہی
 سے ثابت ہے جیسا کہ شریعت میں ملتا ہے سن محمد شہرستانی نے کتاب ملل و نحل میں یہ ایراد بدعتیہ لے

آمدی سے کہ امام و پیشوا انکا ہے شرح مواقف میں اور اوروں نے حال انصافوں کے پہر آنیکا لکھا ہے اور جیسے
 کہ رسول ہدی نے انکو حکم دیا کہ۔ لموا کتبکم کتابا لن تفضلوا بعدی۔ یعنی اؤتم نا واسطہ تمہارے لکھوں ایک
 ایسا نوشتہ کہ بعد میرے ہرگز خلافت اور گمراہی میں نہ پڑو یہ روایت تو موافق صحیح بخاری اور صحیح مسلم اور
 جمع بین الصحیحین و مستحکات کے ہے اور شرح مواقف میں بجائے لموا کے ایٹونی بقراطس ہے یعنی لاؤتم کا خدا اور
 صاحب مل و نخل نے ایٹونی بدوات و قراطس لکھا ہے یعنی دوات و کا خدا اور ابن ابی الحدید نے بروایت
 ابو حنیفہ اپنی و ستاد کے بدوات و کتف لکھا ہے یعنی لاؤدوات اور شانہ گراں سب کا ایک ہے ہے
 پس خلیفہ ثانی نے اس حکم کو رد کیا اور کہا۔ ان مذہبہا رجل یحیر حکم کتاب اللہ۔ یعنی یہ شخص ہدیان کہتا ہے کا ہے
 نفلو کتاب خدا یہ تو موافق روایت احمد حنبلی اور صحیح مسلم اور مستحکات اور حمید ہے وغیرہ کے ہے مگر بعض روایت میں لفظ
یحیر کا اور بعض میں لفظ یجر کا واقع ہے اور لغت عرب میں جسوت چاہتے ہیں کہ بیمار کے مذہبان کہنے سے خبر دین تو
 کہتے ہیں یجر و یحیر اور روایت بخاری میں اس طرح ہے کہ عمر ابن خطاب نے کہا۔ قد غلب علیہ الجمع۔ دروے رسول خدا
 پر غلبہ کیا ہے کلام انکا اعتبار نہیں رکھتا یہ سنکر جناب رسول خدا غصہ ہوئے اور فرمایا کہ انکو نکال دو اور آخر اپنے
 پاس انکو نکالوا دیا عمر بن۔ کہ حکم رسول کو رد کیا اور یہی خلیفہ ثانی صاحب نے نفس عنیت کو کہہ بغض خدا اور رسول
 حق آل اور اقربا سے رسول کا تہا اسے منع کیا اور ام المومنین دختر ابی بکر اور حفصہ بنتی دختر کوہر سال و شہر
 درہم دیا کیسے پس اسہیں بھی رد کیا حکم خدا اور رسول کو اور یہی مقدمہ خلافت میں رد کیا حکم خدا اور رسول کو کہ آیہ
یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیہ اور فرمودہ جناب رسول مقبول۔ من کنت مولاه فعلی مولاه۔ سے ثابت ہے کہ
 خلافت مخصوص جناب علیؑ کو واسطہ تھی اور حضرات خلفائے اپنے واسطے ازراہ تغلب مقرر کر لی اور ایسے ہی
 مقدمہ فدک میں بھی خلاف حکم خدا اور رسول کے عمل کیا اسواسطے کہ رسول مقبول نے حکم خداوند جلیل کہ
وات ذا القربیٰ حقہ۔ ہے فدک اپنی دختر نکاح کو بہہ کیا تھا انہوں نے ناحق اس معصومہ سے چھین لیا
 اور گواہی جناب امیر اور سنن کو کہ جو بدیل آیہ تطہیر۔ انما یرید اللہ لہذب عنکم الذلیلات و لیلکم تطہیرا
 جمع گناہ اور جبریل اور کذب اور زور سے مبرا اور پاک پاکیزہ ہے اور گواہی ام ایمن کو کہ باتفاق و غمہ لکھن
 عشرہ ہشتہ من داخل نہیں رد کیا اور تمہت کذب کی جناب امیر کی طرف لگائی اور کہا کہ یہ اپنے خبر لکھو اسطے

کو ایسی دینی میں اور باب متعہ میں ہی رد کیا حکم خدا و رسول کو کہ با اتفاق فریقین متعہ حکم خدا و رسول جاری ہوا تھا
 اس کو حضرت فاروق نے حرام کیا اور فرمایا کہ امتحان کا ثانی عمل رسول اللہ و انما احرمہما یعنی دو متعہ ایک
 متعہ النسا اور ایک متعہ الحجر زمانہ رسول خدا میں جلال تھے اور میں ان کو حرام کرتا ہوں جمع میں اسے صحیح اور صحیح ترمذی
 مسند حنبل اور طبع الاولیاء ابو نعیم وغیرہ کتب صحیحہ میں تسنن میں تو فیح تمام تراجم کا بیان موجود ہے غرض کہ
 اسی قبل کے اکثر مقامات اس کتب صحاح میں سنت و جماعت میں تحریر ہیں کہ ان سبکی یہ مختصر نجاشی نہیں کہتا
 اور فیح اس تعریف میں یہ ہے کہ جن حضرات کا قید عیدہ لگا کر اس تعریف سے نکالنا منظور تھا وہ نکلی اس واسطے کہ
 ان حضرات سے بعد زمانہ رسول مقبول تو اکثر بدعات ظہور میں آئیں مثلاً احداث تراویح شبہائے ماہ مبارک رمضان
 کہ وہ زمانہ رسول خدا اور زمانہ حضرت خلیفہ اول میں نہ تھیں بلکہ لو اقل کو تنہا پڑے تھے جب کہ حمیدی نے
 مسند ابوہریرہ میں متفق علیہ بخاری اور مسلم کے روایت کیا ہے کہ زمانہ رسول خدا اور زمانہ ابو بکر میں نماز نافلہ
 بجماعت نہ پڑھتے تھے بعد اس کے خلیفہ ثانی نے حکم کیا کہ ان کو جماعت سے پڑھیں اور سب ہر وہ میں لکھا کہ یہی کہ جب
 ایسا ہی جاری ہوا اور پھر اس کو نعم البدلہ کہا اور مثل اس کے کہ حی علی خیر العمل کو اذان سے نکال ڈالا گیا
 کہ ابن ابی احمد نے لکھا ہے کہ خلیفہ ثانی نے تین چیزوں کو منع کیا حالانکہ زمانہ رسول خدا اور زمانہ خلیفہ اول میں جاری تھیں
 اور فرمایا خلافت مآب نے کہ ثلاث کن فی صدر رسول اللہ و انما انہی عنہن فی اخرہن فی اعقاب علیہن یعنی تین چیزیں
 زمانہ رسول خدا میں جاری تھیں ایک متعہ النسا اور ایک متعہ الحج اور ایک حی علی خیر العمل اذان میں اور میں
 منع کرتا ہوں ان سے اور حرام کرتا ہوں ان کو اور عذاب کروں گا اس شخص کو جو ان کو کرے یا اور مثل مقرر کرنے
 خلیفہ فاروق کے حصہ مہاجرین کو زیادہ حصہ انصار سے اور مثل منع کرنے خلیفہ علی سے اور سیدنا
 پیغمبر کے آپ اپنے لیے اور سند اس پر یہ ہے کہ عبد الباقی نے کہ معتبر میں صحاح میں سنت و جماعت سے ہے
 کہ کتاب احتجاج میں لکھا ہے کہ خلیفہ ثانی اس قدر مال چھوڑ کر دنیاں سے تشریف لے گئے تھے کہ خلیفہ ہشتمی اس کا مال
 زکوٰۃ یا یا زکوٰۃ پر علی اختلاف الروایات جو تقسیم کیا گیا تو سب ایک بی بی کے حصہ میں تراشیں نہ ہر دنیا
 آج بھی یہ مال نہ تو ہاں گواں اس واسطے کہ جب وایت مذکورہ سے یہ ثابت ہوا کہ مال خیر سادات کو دینے تھے
 تو یہ مال کہاں جاتا تھا سو اس کے کہ حضرت فاروق کے ہی پاس رہتا تھا کہ امنی تو بالکل خیر کے لینے کے مستحق تھے

ہی نہیں کہ جو یہ احتمال کیا جائے کہ او کو دینے سے اور یہی باعث تھا کہ حضرت ممدوح کو سبب جمع ہونے والے اکثر کے
 خیال سے بادشاہ ہو گیا یہ اس کو کیا تھا جیسا کہ ابن اثیر نے کامل التاریخ میں لکھا ہے کہ اگر وہ خباب عمر ابن الخطاب
 سلمان فارسی سے مستفسر ہوئے کہ میں بادشاہ ہوں یا خلیفہ سلمان نے جواب دیا کہ اگر تم نے مال مسلمانوں سے ناحق اکٹرا
 بھی لیا ہوگا تو تم خلیفہ نہ ہو گے یہ سن کر خلیفہ صاحب رونے لگے میں کہتا ہوں کہ منظور کا جواب دینا مسلمان کا
 دلیل ہے کہ سلمان کو معلوم تھا کہ خلیفہ صاحب بہت مال مسلمانوں سے ناحق لیا ہے مگر خوف جان صاف لکھ سکے کہ
 تم خلیفہ نہیں ہو اور خلافت اب کار و نہ بھی دلیل اس کی ہے کہ مال مسلمانوں میں تعجب کیا والا و نہ کیا کیا مقام تھا
 انرا کہ حساب پاک است از محاسبہ چہ پاک اور مثل اسکے کہ خلیفہ اول نے فجار سلمی کو معذب بنا کر کیا یعنی آگ
 میں جلایا حالانکہ یہ سوختنے کے اتفاق علماء اس سے منع کیا تھا اور فرمایا تھا کہ لا یغیب بالنار الارباب النار
 نہ عذاب کرے کوئی سات اک کے مگر خالق بار اور بھی دست چپ دزد کا قطع کیا حالانکہ یہ اتفاق دست
 کاٹنے کا حکم ہے اور ازین قبیل ہے زیادہ کرنا عول اور عصیہ کافر الضمین اور پاؤں دھونا و ضوین اور
 ہاتھ باندھنا نماز میں کہ یہ سب حکامات خلفائے راشدین کے ہیں کہ خلاف ہیں احکامات خدا اور رسول
 بعض علماء فرقہ اہل تسنن ان امورات کے تاویل میں فرماتے ہیں کہ خلفاء مجتہد تھے پس ان امور میں انہوں
 نے اجتہاد کیا اور اگر مجتہد خطا کرے تو ایک اجر کا مستحق ہوتا ہے اور جو صواب کرے تو دو اجر کا ہم دونوں کے
 جواب میں کہتے ہیں کہ اجتہاد عبارت ہے اس کے احکامات کو خلاف خدا اور رسول سے استنباط کرے نہ یہ کہ مقابل
 نفس اور خلاف حکم خدا اور رسول کے ہو یعنی منکاشا سے ایک شے کا حکم دے اور کوئی شخص اس کو سکورد کرے اور یہ
 مجتہد کہلائے والا جمیع شرایع محمدی کو تغیر دینا جائز ہو جائیگا اس واسطے کہ مثلاً ایک شخص ایک زمانہ میں اجتہاد کرے کہ
 نماز واجب نہیں اور دوسرے زمانہ میں اجتہاد کرے کہ زنا اور شراب حلال ہے آخر فقہ رفتہ رفتہ روز میں دین تو
 حادث ہو جائیگا مثال اسکی مذہب و بابیہ یہ کہ حدیث میں بیان آتا ہے کہ ابی بنی سمان نے دعوت کی
 اور طریقت مذہب بابیہ کے کہ یہ صواب فرماتے ہیں کہ جو امر بعد قرون ثلاثہ یعنی زمانہ صحابہ اور تابعین اور تابعین
 کے حادث ہوا ہو وہ دعوت ہے خواہ وہ امر جدید یا عیا ہو یا قریب اور کہتے ہیں کہ حدیث شریف کل بدعتہ منکر
 مطلق ہے یہ مخصوص حصہ کے ساتھ اس واسطے کہ جو امر دعوت ہوا اس کا حصہ ہونا کی معنی اس میں کہ اسکی شاعت

اور قیامت پہلے معنی ہے یہی ہے کہ اس واسطے کہ بارہا اس تعریف کے بعد قرونِ ثلثہ کے آج تک کسی اہل اسلام کا اسلام
 ہے باقی نہیں رہتا کیونکہ انہوں نے بہت ایسی چیزیں پیدا کی ہیں کہ جو قرونِ ثلثہ میں نہ تھیں بعض نے طرح طرح
 کی کہانی نکالی بعض نے انواع و اقسام کے لباس اپنی عقل سے تراشے بعض نے طور و بطور کے صنعتیں اور طرز و طرز
 کے پیشے اور رنگ و رنگ کے آلہ بنائے پس یہ سب بدعتیں ہیں اصل ہوئے اور فرقہ و بابیہ نہیں تو ان سے خارج نہیں
 ہو سکتا اور دوسری قیامت اس تعریف کی یہ ہے کہ یہ تعریف مستلزم ہے اس امر کو کہ قرونِ ثلثہ میں جو امر کہ حادث
 ہوئے گو وہ بد اور برے ہی ہوں وہ بدعت نہ ہوں حالانکہ یہ امر خلاف عقل اور نقل ہے پس اول تو اس لیے
 کہ عقل کسی عاقل کی یہ تجویز نہیں کرتی کہ امر غیر مشروع مانع احکام خدا اور رسول بدعت قرار نہ دیا جائے لیکن
 امر ثانی پس اس واسطے کہ رسول خدا نے فرمایا ہے کہ مثل امتی مثل غیث لا مذری او لہا خیر او او سطہا او اخرہا
 یعنی مثل میری امت کے مثل باران کے ہے کہ نہیں جانتا میں کہ اول اس کے خیر ہے یا درمیان اس کے خیر ہے
 یا آخر اس کے خیر ہے اور یہی فرمایا ہے کہ من فی الاسلام حسنۃ فلہ اجر او اجر من عمل بہا ومن سئۃ سئۃ
 فلہ اجر او جر من عمل بہا۔ حاصل اسکا یہ ہے کہ جس کسی نے پیدا کیا اسلام میں کسی نیکی کو پس واسطے اس کے
 اجر اس کا ہے اور اجر اس شخص کا کہ جس نے عمل کیا اسات اس کے اور جس نے پیدا کیا اسلام میں کسی بُری بات کو
 پس واسطے اس کے ہے بوجہ اس کا اور بوجہ اس شخص کا کہ جس نے عمل کیا اسات اس کے پس اس دلیل عقلی نقلی
 سے یہ شخصیں انکی کہ جو امر بعد قرونِ ثلثہ کے حادث ہو وہ تو بدعت ہے اور جو شے ان کے زمانہ میں حادث
 ہوئے ہو گو وہ بُری ہو بدعت نہیں باطل ہوئے اور ثابت ہو کہ جو امر کہ خلاف شرع ہو خواہ وہ کسی زمانہ میں
 اور کسی شخص سے حادث ہو ہو وہ بدعت ہے جیسا کہ رسول خدا نے فرمایا کہ جو من کو شر پر میرے پاس ایک
 جماعت کو میرے اصحاب میں سے لائیں گے جب میں ان کو پانی دینے کا ارادہ کروں گا تو فرشتے ان کو گھسیٹیں
 کہ میرے پاس سے یہی نہیں لے گئے میں فرماد کروں گا کہ خداوند ایہ اصحاب میرے ہیں نہ انکی جانب رہا رہا ہے
 کہ تو نہیں جانتا کہ انہوں نے تیرے بعد کیا بدعتیں بنیں پیدا کیں تیرے مرتے ہی یہ اپنے اعقاب پر
 یہ بدعتیں جیسا کہ میں صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں یہ حدیث موجود ہے پس اس سے ثابت ہوا کہ خدا
 بدعت میں قید کسی زمانہ اور کسی شخص کی نہیں صحابی ہوا غیر صحابی جو بنا امر دین و ملت میں برکت خداوندی

کسی زمانہ میں پیدا کر گیا وہ بدعت ہے اور وہ شخص بدعتی ہے اور اس سے یہ امر ہی ثابت ہوا کہ ہر شخص کے
 طریقے اور سنت اور قول و فعل پر عمل کرنا نہ چاہیے جائز ہے کہ وہ بدعت ہے ہو خواہ وہ شخص صحابی ہو
 یا غیر صحابی جیسا کہ اوپر حال بعض صحابہ کا معلوم ہوا کہ وہ موجود بدعات تھے سوائے اسکے ہر صحابی نہ تو معصوم ہی
 نہ موسوم یا خیر جو ہر صحابی کے قول و فعل پر عمل کیا جا سکے گا بلکہ اکثر صحابہ نے حق سے تجاوز کیا مگر کتب میں و مجوز کے ہوئے۔
 جیسا کہ ملا سعد الدین تفتازانی نے کہ مشاہیر علمائے اہل سنت اور امام انکے سے ہے۔ آخر شرح مقاصد میں
 انکا حال لکھا ہے کہ اما ما وقع بین الصحابة من المحاربات والمشاہرات علی الوجه المستطوف فی کتب التواریخ
 والمذکور علی الشیخ الثقات یدل بظاہرہ علی ان لبعضہم قد جاوز عن طریق الحق وبلغ حد الظلم والفسق وکان الباعث
 الہ الحقد والعناد والحسد واللہاد وطلب الملک والریاست والمیل الی اللذات والشہوات اذ لیس کل صحابی
 معصوما وکل من لقی النبی م باحیر موسوما الا ان العدا بکسطنطنیہ باصحاب رسول اللہ ذکر والہا محامل و تاویلات ہا
 یلیق و ذہبوا الی انہم محفوظون عما یوجب التصنیل والتفسیق عونا للعقائد المسلمین عن الزیغ والفتن والہ
 کما ستر الصحابة سیماء المہاجرین والافضار والمبشرین منہم بالصواب فی دار القرار واما ما جرحہم من الظلم
 علی اہل البیت النبی فمن الظہور بحیث لا مجال للاختفاء ہو من الشناعة بحیث لا اشتباہ علی الارار او خیاد
 بہ الجادات والجماع و تکی لہ الارض واسمار ویندم منہ الجبال ویشق منہ الصخر وینقی سور علی کر الشہور
 وقر الدہور فلغنتہ اللہ علی من باشر اور منی اوسعی ولعذاب الاخرة اشد والبقی انتہی۔ خلاصہ اس عبارت کا
 یہ ہے کہ صحابہ میں جو جبرگڑے اور فساد ہوئے جیسا کہ کتابوں میں لکھا ہوا ہے اور زبان زد لقاات ہے
 ولالت کرنے میں کہ بعض صحابہ حق سے باہر ہو گئے اور سیدی راہ سے پھر گئے اور حد ظلم و فسق کو پہنچ
 گئے اور باعث اس امر کا انکو نہوا مگر خدا اور حسد اور دشمنی اور طلب ملک ریاست اور میل طرف
 لذات اور شہوات کے اس واسطے کہ نہ ہر صحابی معصوم ہے اور نہ جسنے لاقات کی منی سے وہ موسوم یا خیر ہے
 مگر علمائے نسب حسن ظن اور نیک گمان اپنے کے کہ جو عقیدہ اصحاب رسول خدا کے رکھتے ہیں انکے ان جبرگڑوں
 اور فساد وغیرہ کے ایسے تاویلات میں اور محامل کہ جو انکی شان کے لائق تھے بیان کیے یعنی اگرچہ باطن میں تو
 افعال انکے برے تھے مگر علمائے اپنے حسن ظن سے تاویل نیک کر کر انکو اچھا بنایا اور کئی اسباب کتبت

کہ وہ غفوا میں اس چیز سے کہ جو باعث اون کے تفصیل اور تفسیق اور ذلت کا ہو حاصل ہو سکتا ہے کہ اگر یہ
 اول سے ایسے ہی امر و جو دین آئے کہ جو باعث اون کی تفصیل اور تفسیق اور ذلت کا ہوئے مگر ہم اپنی زبان سے
 نہیں کہتے اور اون کے عیب کو چھپاتے ہیں ظاہر نہیں کرتے اور یہ قول ہمارا اس واسطے ہے تاکہ حقانہ سلیک
 کے کبار صحابہ سے پہنچائیں خصوصاً مہاجرین و انصار کہ جو بیشتر بصواب و دارالقرار ہیں اور لیکن جو ظلم
 بعد اون کے اہلیت پر گزرے وہ ایسے ظہور میں ہیں کہ کسی کو طاقت اون کے انصاف کی نہیں اور وہ ایسی برائی
 ہیں کہ عقول پر اون میں زرا محل اشتباہ نہیں اس واسطے کہ قریب سے کہ گواہی دین اور ظلم کی جمادات
 اور نباتات اور روئیں میں اور آسمان اور منہدم ہو جائیں بیمار اور شوق ہو جائیں سینے پھرون کے اور
 باقی رنگی برائی اون کی ہمیشہ ہمیشہ پس لعنت خدا کی اوس شخص پر کہ جو میاں پرست ہو ان ظلموں کا بار اٹھائی ہو
 اوپر یا کوشش کی اور ان میں اور البتہ عذاب آخرتہ مستحق اور پائندہ رہے اب صاحبان عقل سلیم فکر و نحو سے
 بلا خطہ کریں کہ یہ صحابہ کہ جس نے فسق و فجور اور ظلم و تعدی ظہور میں آئی اور حق سے تجاوز کر گئے اور ریاست
 اور ملک و بادشاہت کے طالب اور لذات اور خواہش نفوس کے مائل ہوئے وہ کون تھے اور اس سے
 ایک اور فائدہ معلوم ہوا کہ یہ قول نکاح صحابہ مثل نجوم میں نہیں ہے جس کے اقتدار کو گئے ہدایت پاؤ گئے غلط
 بلکہ متابعت اس ہی شخص کی چاہیے کہ جب کا قول فعل مطابق قرآن اور فرمودہ نبی الٰہی کے ہو اور وہ نہیں
 ہیں مگر اہلیت کہ یہ حضرات بآیہ تطہیر سب گناہ اور خطا اور ذلات سے معصوم ہیں اس واسطے کہ کوئی شخص
 سوائے فرقہ خوارج اور نو اصحاب کے قابل اسکا نہیں کہ ان حضرات سے کسی امر میں خطا واقع ہوئے والا کافر ہو جائے
 مگر ان اور ان کو نگاہ نہ کریں کہ جنہوں نے انبیاء کی خطائیں ثابت کی ہیں قال صاحب الرسالہ باقی ہے
 تحقیق اس امر کی کہ وہابی کون گ ہیں اور کب سے یہ لقب اطلاق کیا جاتا ہے جو حال اسکا یہ ہے کہ کور
 پرست اور اہل بدعت جسکو دیکھتے ہیں کہ طبع سنت ہے اور رسوم مرد جبہ ہی جو بسبب اختلاف کفار و فاسقان
 رواج پائی ہیں اور ان سے منع کرتا ہے تو اسکو بسبب خواہش نفسانیکہ یہ لقب دیتے ہیں اقول یہ گناہ
 تمہارا غلط محض ہے عند الواب اوس شخص کا نام ہے کہ جو سُنّات اور مستحبات اور امور ات خیر کو منع
 کرتا ہے اور رسول خدا کی قدر و منزلت کو گھٹاتا ہے اور سب مسلمانوں کو مشرک اور بدعتی ٹھہراتا ہے

اور دوسرے کے استیصال کے فکر میں پڑا اور بایں سبب بندوبست اور نظم و نسق ملک سے غافل ہوئے یہاں تک کہ نواحی ملک میں فتنہ و فساد عظیم اور شورش فحیم برپا ہوئی اور رفتہ رفتہ ملک حرمین محترمین صائبہما اللہ عن کل الشیء میں بسبب انحلال سلطنت روم کی بے انتظامی حکومت اور برہمی جمعیت نے رخ کیا اور شوکت و سطوت شریف حرمین کی کہ ان موافقہ عقدہ کی حکومت انکی ذات مقدسہ سے تعلق رکھتی تھی درہم و برہم ہوئی مردمان واقعہ طلب اور خواہاں جاہ و دولت نے وقت کو خاطر خواہ پا کر ہر طرف سے سر نکالا اور ہجوم کیا اور ملک گیری کے فکر میں متفرق ہوئے پس فتنہ بڑے عظیم اور حوادث فحیم نے ظہور کیا مگر بدترین فتن اور سحرین محن فتنہ و فساد اہل نجد کا تھا کہ وہ مابین عراق اور حجاز کے واقع ہے شیطان رحیم بصورت شیخ لاثانی منشکل ہو کر شریک شرکین ہوا اسی وجہ سے شیطان کو شیخ نجدی کہتے ہیں، غرض عبدالوہاب اعیان اور رؤسائے اہل نجد سے تھا ملکہ تمامی قبایل نجد میں ممتاز اور حدت فکر اور قوت بیان میں بے مثل و بے اتبار دی علم پیشوا سے خاص و عام سلسلہ انکی طرفیت کا حضرت شاذلی پر تمام ہوتا ہے الغرض شیخ صاحب انقلاب مملکت اور برہمی سلطنت دیکھ کر ریاست اور تحصیل امارت میں پڑے مگر چونکہ حاصل ہونا ملک کا لشکر موقوف اور خزانہ معمور پر موقوف ہے اور اسی سے ماتمہ خالی تھا ناچار اس باب میں اپنی اولاد و احفاد سے کہ ہر ایک علم و شعور اور کم و زور میں شیخ پر فضیلت رکھتا تھا مشور کیا سب کی رائے بد اس امر پر قرار پائی کہ اجتماع مردم اور حصول ریاست کے لئے کوئی تدبیر بہتر نہ ہو اور حیلہ دینداری سے نہیں ہے جب مردم کا لانعام اس دام میں نہیں جاوین اور فتنہ ہم آوین تو پہلے حرمین شریفین کو کہ خزانہ سے مالا مال اور فوج سے خالی ہیں تصرف میں لانا چاہئے بعد اسکے شامی بلا و اسلام بے ہولت تمام کہ آپس میں ہر ایک شخص کے نا اتفاق ہے ہمارے مقصدہ اقتدار میں آجاو یکا غرض اس خیال ختم کو اپنی دماغ میں نچتے کہ شیخ عبدالوہاب مع اولاد و احفاد اپنے پیوند ناپستند اور طبعی سیر می مددی پر کہ ابائی تھا آدہ و سرگرم ہوا ابھی سے عوام کو کو

اوس ملک کی محلقہ اطاعت اور انقیاد میں لایا جسے اسحری میں برسہ کے دن ایک مجمع کیا اور
 تمہامی اعیان و انالی اطراف کو بلا کر وعظ کی طور پر ارشاد فرمایا کہ اے ہائیو شرع میں
 بدون بادشاہ کے چارہ نہیں ہے کس لئے کہ امامت جمعہ و جماعت و اعیاد و حاجات و نصب
 قصات و داورسی مظلومان و تنبیہ ظالمان و اجر اے احکام شرعیہ و ترہک شعائر و سبائے قوت
 ذات بادشاہ پر ہے اور سلطان روم و شام محض برائے نام ہے کسی طرح کی قوت
 اور حکومت نہیں رکھتا پس نام اوسکا خطبہ میں باوصاف سلطنت لینا دروغ صریح ہے
 کہ مطلق حرام ہے چہ جائے خطبہ کہ عبادت ہے چاہیے کہ سب حاضرین متفق ہو کر کسی شخص
 کو ریس اپنا بنائیں اور فرمانبرداری اوسکی اپنے ذمہ پر واجب نہ جانیں مگر اس تکلیف سے مجبور ہیں
 کہ میں دنیا کی طرف رغبت نہیں رکھتا اول خواص شخص صاحب نے کہ اس کید میں ہندوستان ہے اور
 پھر سب نے کہا کہ سوائے ذات شریف کے اور کوئی لایق اس منصب کے نہیں ہے فرمایا کہ عالم مجبور ہے
 کیونکہ مخالفت جماعت مسلمین کی مناسب نہیں مگر ایک شرط پر کہ عقاید اور اعمال میں یہی سیر فرمان بردار رہیں اور جو حکم
 کہوں اوسے انحراف نہ کریں تو قبول کرتا ہوں اکھلاں یہ کہ ہر سب سے بیعت لی اور لقب اپنا امیر المؤمنین کہا اور اسی
 روز اپنا نام سلطان روم کی جگہ خطبہ میں اخل کیا اور وہ سب جمعہ میں تمام شہر و قلعہ وں اس ملک کے نام شخص صاحب
 خطبہ میں لیا گیا اور نام نبی وطن کے درجہ سے مقرر است قرار دیکر تادم زیست و انسی حرکت نہ کی اور اولاد اور اقارب
 کو اسصار و ہاد میں مقرر کئے اور بخلقا و ارشدین لقب کیا اور قاضی وغیرہ مقرر کئے اور اپنے منقصو
 کو کہ غارت گری خزاہن حرمین شریفین تھا اس طرح پر شروع کیا کہ ایک مذہب خلاف فرق
 اسلام بنایا بعض مسائل معتزلہ و بعض خراج اور ملاحظہ ظاہرہ وغیرہ سی لکھا و اکثر اپنے طرف سے لگا کر انکو جمع و اتحاد
 غیر ذالہ سے مدلل کیا بعدہ صاحبزادہ محمد نام نے انکو توسیع دیکر کتاب التوحید نام رکھا اور دو باب پر مرتب کیا
 پہلا و شرک میں دوسرا بدعت میں تلخیص اوسکی کفر و تفسیق امت تالیف اوسکی یہ کہ بعض افعال مجربہ کو جبکہ ہمال ملک میں
 سائر افعال مختلف فیہا کے جو مکروہ تحریمی یا منہی یا سنونہ یا مستحبہ تھے غلط کیا اور جو احادیث کہ انکے دعویٰ پر ہیں
 تخیل و بیان کیا اور کیا نام شرک بدعت کہا اور ان افعال کے مریجوی قطعاً کفر کی لایا کہ بعض افعال ان سے متعلق تھے غلط کیا اور کیا نام شرک

نبیب اور غارت کرے اور قتل و قلع لوٹ مار اہل حرمین شریفین کے ممال ہو جائے اور یہ معبر مجاہد ہو
 اور کئی نسخے اس کتاب کے اپنے خلفائے راشدین کے پاس بھیجا آپ راہی ملک عدم ہونے خلفاء
 مذکورین نے پھر بزبان صفائین اس کتاب کے عوام جہاں کو گوشش گزار کر کے اوسکی طرف دعوت
 کی اور سب نے مہل و جان دعوت کو قبول کیا اور خط فرمان پر اوسکے سر کور کہا پس جب مدعا
 کرشی نشین ہوا تو سعود نامی فرزند ثانی شیخ ممدوح نے اللہ اور آخر سلطنت سلطان سلیم ثالث میں بنام
 زیارت کعبہ معظمہ جمعیت کثیر غرم بیت اللہ کا کیا جب یہ خبر اہل شہر نے سنی تو شریف کعبہ شریفہ
 سے اٹھ کر کہا کہ سرحد حجاز کا انتظام ضرور ہے کہ وہ لشکر باغی باسطرف اترے نہ پاوے شریف کے سبب
 مخالفہ کے کہا کہ معاذ اللہ میں رائیں خانہ خدا کو زیارت سے منع کروں یہ تو اس خیال میں ہے کہ یہ
 مسلمان خانہ خدا میں فساد نہ کرینگے اور حرمت اسکی نگاہ کہیں گئے اور وہاں دفعۃً سعود نے آنکھ لایا
 کا مجاہدہ کیا اور وائے کعبہ و کعبیزن و مدینہ کو قتل کر کر سب مال و ممال لوٹ لیا من بعد اپنے چہر
 کا مشتہ و ان متعین کر کر کہ معظمہ کو قتل کیا اور لوٹ لیا اور پاس و بجا خانہ معظمہ لایا یہاں کہتا کہ
 وہ انہوں نے کچھ یہ امر جدید نہیں کیا بلکہ اسوۃ اور تاسی خلفاء راشدین کی کی کہ حضرت علیہ السلام
 نے ہی خانہ زول خدائی اس طرح سے حرمت کی تھی کہ اگر کسی نے اسکی حرمت کو چھوئے گا اسکی
 فرزند ان جہاں جہنمی اب کے لایا کا اور وہ کیا جیسا کہ صاحب کتاب میں مذکور ہے کہ حضرت
 فاطمہ ثابت ہے کہ ان غریب اہل فاطمہ حمی حفظ الحسن بن علیہ السلام و انہوں نے یہاں
 بقیر علی فاطمہ و اس و اس میں عظیم السلام حاصل یہ کہ فقیر محمد علی بن محمد بن علی کا محمد بن علی
 اور چیخ چیخ کر کہتا تھا کہ میں جواد و نکاح اس کہ کہ اس لوگوں کے کہ جو اس گہر میں ہیں اور نہ تھے و اس گہر
 از سوق مگر علی و فاطمہ اور حسن حسین کہ حال شیوا و کا اہل فرقہ کے ایسا ہو تو اگر مرید و نکاح ہی
 ہوا تو کیا بعد عمرین حرات ان پیروں اور مریدوں کی صاحبان دین و دیانت تصور کریں کہ
 ہر شے میں نے تو اوس گہر کا کہ جو مجاہد و حمی الہی اور محل نزول ملاکہ تھا یہ حال کی مرید پیروں پر بی
 ایسا کہ نہ ہی کے کہ کہ خواب و برما کہ فاطمہ و ماہا

ایک بار فوج قلیل حصہ مدنیہ منورہ کا کیا راویں جو دو چار ہوا وہ لقمہ بیع آمدار ہوا غرض مدنیہ منورہ کو بانی
تہ تیغ بیدریغ کیا کسی کو زندہ نہ چھوڑا اور اگر زندہ رہا تو اس کو فقیر کر کے چھوڑا امکانات مقدسہ اور قوتور تہ کر
اور مساجد عالیہ اور مشاہد منورہ اور مزار صحابہ کے مسمار اور منہدم کیے حرمین شریفین کو بے چہرہ و بے
کردیا من بعد ارادہ فاسدہ اندام روضہ رضیہ اور مقدسہ خباب ختمی ثاب کا کیا اور ازراہ کمال
دینداری اور ایمانداری کے نام اوس روضہ رشک دہ روضہ رضوان کا صنم اکبر کہا غرض بجز درو
کہوئے کے ایک اثر و امثال عصا سے حضرت موسیٰ پیدا ہوا اور ایک شعلہ نفس سے اون بڑا ہو کر
جلا کر ہوا و الوجه فی الدارین کا کیا اور سب کے سب راہی دار البوار ہوئے پس بجز اسکے کہ نصیب ہا
نما پاک اون سیما و روحی حرم محترم سے باہر لیگئے ایک بوئے دار لیلین ایسی پیدا ہوئی کہ باقی فوج
شقاوت موج متحل اوس بوئے بد کی نہ ہو کر بے غسل و کفن و دفن صحرا میں پتھر پھاگ آئے اور یہ حال
سب موافق و مخالف کے رو برو بیان کیا مولوی فضل الرحمن شاہ لکھتے ہیں کہ اس فقیر نے
شہرہ امجری میں گویں جو حاضرین اس واقعہ سے کہ سب ثقت ہے سنا اٹھا حاصل بعد تکمیل و تمہیم مراتب و
نکات حمد کو ہزار فوج ظلم اوس جگہ چھوڑ کر مہنام حمال و اطفال کو معظمہ کے جانب معاودت سے کہ
پہر بلا حجاز و عراق وغیرہ دست تقدسی دراز کیا اور انجام کار کر بلائے معلیٰ سے بھی وہی معا
کہ جو حرمین شریفین سے کیا تھا آخر کار غیبت الہی جوشش میں آئی اور سلطان محمود خان کے انتہی
اس فرقہ کو خاک ہلاکت پر ڈالا اور سب کو نیست و نابود کیا یہ خلاصہ اوس خیر کا ہے کہ جو بوارق محمد
منصہ مندرج ہے جسکو شوق منقطع اس قصہ کے دیکھنے کا ہو وہ اسکو دیکھ لے پس اس حال شیخ
عبد الوہاب صاحب اور اونسکے فرزدان والا تبار کا یہ ہے کہ جو قلم بند ہوا صاحب رسالہ سے
اس حال بدآل کو منقلب کر کر اور حق کو باطل سے بدل لکذب کو تو فروغ دیا اور صدق کو ڈوب دیا اور
جہاں بچار کو تباہ کیا اور یہ حال شیخ صاحب کی اولیٰ العزمی کا دیکھ کر مولوی اسماعیل صافی ہی
اولیٰ العزمی اختیار کی تھی اور چاہتا تھا کہ اسیطرح لوگوں کو اپنا مطیع فرمان کر کے ملک گیری کیجے
اور یہاں تک کہ اسکا گھر اور اسکا مکان اور اسکا کھانا اور اسکا کپڑا اور اسکا ہر شے اسکا ہو جائے

کثرۃ لوالہ بہ حاصل ہوا کہ ہزاروں ہندوگان خدا کے خون ریزی کے باعث ہوئے اور صد ہا اطفال صغار اور
 عورت جوان کو قہر اور ہوا کر دیا اور غلاموں کی خرابی و بربادی کا اپنے ذمہ پر لے لیا۔ ائمہ کرام کے مطلب پس
 ہم کہتے ہیں کہ درحقیقت وہی نفس الامری فرقہ وابیہ اوس فرقہ سے کہ جسکو یہ بدعتی کہتے ہیں بدعات میں سے
 اور چیرہ دست ہے گو بدعات اوس فرقہ کی بھی کچھ نہیں کیا قدرت خدا ہے کہ چونکہ غلامان قائل سلو
 مادیون العرش اور محبان۔ بولا علی لہلک عمر۔ اکثر بدعات فرقہ بدعتیہ کو حیرت خیز میں لائے تھے اور تب
 مبیہوئے ان کے بدعات میں تیار کی تھیں تو علماء فرقہ مذکورہ اپنے مقلدین کو منع کرتے رہتے ہیں کہ کوئی شخص کتب
 مناظرہ فرقہ شیعہ کو نہ دیکھے مباد کہ کوئی شخص شیعہ ہو جائے پس باین سبب کوئی اونکو نہ کہتا تھا
 اور حق انہر چہا ہوا تھا خداوند عالم نے انہیں میں سے ایک فرقہ ایسا پیدا کر دیا کہ جن نے حال ان کے بدعات
 کا بخوبی منکشف کر دیا اور ہماری کتابوں کی تصدیق کرادی اور پھر انہوں نے ان کے بدعات کو بیان کر دیا مقرر
 کہ وہ حق ایک مدت سے پس پر دستہ پوشیدہ تھا ان صاحبوں کی فضیحت باجمہر سے ہر شخص پر کھل گیا
 اور یہ ظاہر ہو گیا کہ فرقہ شیعہ ان باتوں میں کسی پر ہمت نہیں کرتا بلکہ جو لکھتا ہے وہ حق و سچ لکھتا ہے کچھ نہیں
 بتان دافر انہیں سچ ہے ع عدو شود سبب چیز خدا خواہد ہا الفضل لا شہد بہ الا علیہر حال چونکہ یہ دونوں
 گروہ زمرہ متمسکین ثقلین سے خارج اور طوائف متخلفین سفینہ الہیت میں داخل لہذا مفسد احوال مسائل
 منذر جو رسالہ مذکورہ اپنے ذمہ سے ساقط دیکھا مگر مجبوراً چند فقرات برابر نمودج لکھ دئے گئے ہیں تا صاحبان
 خبرت و بصیرت حق و باطل میں تمیز کریں اور جہاں بدایت یاقین لگا دلا جانا چاہیے کہ درینو لا عجب انقلب
 ہوا ہے زمانہ کو کہ جتنے مسائل فروعیہ و اصولیہ قدیمہ فرقہ اہل تسنن کے تھے کہ جسکو بدعتی کہتے ہیں اونکو
 فرقہ وابیہ نے بالکل اپنی طرف سے نئے قواعد جاری کیے اور اونکو بالکل منسبت و نابود اور باطل و فاسد کر دیا
 اور طرفہ یہ ہے کہ ہزاروں ہندو و نامہیدہ نے طریق سابق کو چھوڑ کر طریق جدیدہ لاحقہ کو اختیار کر لیا
 طعن سفینہ دین اسلام ان اہل اسلام کے ہاتھ سے ایسا تباہی میں آیا ہے کہ خدا ہی اسکا حافظ و نگہبان ہے
 ایک فرقہ تو اپنے مقلدین اور لوالہ البین کو یہ ہندو غلط فرماتا ہے کہ اگر تمہارا باب یا مان یا بیٹا بیٹی یا اور کوئی
 خواہش و تہار و دست احباب سے مر جائے تو بعد از الدین کے گھر میں پہر اوسکا نام نہ لور نہ اوس پر گریہ و بکا کرو

نہ اوسکو کسی طرح کا جواب پونہ چاؤ نہ اوسکی واسطے قرآن پڑھو نہ اوسکی فائزہ درود دلاؤ نہ اوسکی نام پڑھو
 نو غرض کوئی امیر یا اوسکے لئے ذکر و اور ایسا سمجھو کہ مرگے مرد و وحشی فائزہ درود اور غصب کی یہ بات ہے کہ ہتھ پر
 یہی اکتفا نہیں کرتے اور پیغمبروں تک پونہ چتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ اونکے ہی فضائل نہ پڑھو جہاں
 کو اونکے اوصاف پسندیدہ اور محامد حمیدہ اور معجزات عالیہ نہ سناؤ اونکو تو اب فائزہ کا پونہ چاؤ
 اونکے نام پڑھو نہ پڑھو اونکے واسطے مساکین و محتاجین کو کھانا نہ دے نہ دروہیاز اونکی نہ کر مجلس
 منعقد کر کے اوسمیں اونکا ذکر نہ کرو مولود شریف اوسمیں نہ پڑھو کہ ہم بدعات میں خداوند عالم ان
 بالتون پر خفا ہوتا ہے جیسا کفار سے بسبب عبادت بنونکے خفا ہوتا ہے اور جیسا کہ بنونکی تعظیم و تکریم اور
 ذکر و کار سے آزرہ ہوتا ہے ویسا ہی اپنے انبیاء اور اولیاء اور شہداء خصوصاً اپنے حبیب محمد مصطفیٰ
 اور اونکے اسباط و احفاد و اولاد مثل حسینؑ کے ذکر و ذکر و کار اور تعظیم و تکریم سے بھی آزرہ ہوتا ہے
 غرض کہ اگر کسی کو اسمیں شک ہو تو وہ انکے رسائل مصنفہ کو دیکھ لے اور دوسرا فرقہ کہ جب کو بدعتی
 تعبیر کرتے ہیں وہ ان سب امور کو جائز کہتے ہیں اور فرقہ اولیٰ کے برخلاف فتوے دیتے ہیں یہاں
 ہے ان دونوں فرقوں کا غرض افراط و تفریط سے کوئی فرقہ خالی نہیں دیکھو کہ صاحب رسالہ نے جو کہتے
 سوال کے جواب میں لکھا ہے کہ غرض اولیاء انبیاء کا یا مزامیر ہو یا بلا مزامیر ہر طرح سے بدعت ہے
 اور سند اسپر اس قول کو لایا ہے کہ لعن رسول اللہ ذرات القبور و المتخذین علیہا المساجد و السراج
 یعنی لعنت کی رسول اللہ نے اون عورتوں پر جو قبروں کی زیارت کرتی ہیں اور اون مردوں پر
 جو قبروں پر سجدہ کرتے ہیں اور چراغ جلاتے ہیں اب اونکے دھوکا دینے اور جہاں کے بھگائے کو
 ملاحظہ کرنا چاہیے کہ کس بے باکی سے حدیث مذکور کو علت بدعت غرض کی گردانی ہے حالانکہ حدیث میں
 ممانعت عورتوں کی قبور پر جانے کی ہے نہ مردوں کی اور فائدہ انکے ممانعت میں یہ ہے کہ بانہر کل نے میں
 عورات کے سوا کی خرابیاں متصور ہیں خصوصاً مجمع رجال میں انا کہ انواع اور اقسام کے فسائد و فتنوں
 ہیں دیکھو پور دین مبینہ کا حکم خداے تعالیٰ نے ازواج نبی کو دیا ہے اور فرمایا ہے کہ وقرن فی بیتکم
 ولا تبرجن تبرج الجاہلیۃ پس جبکہ ازواج نبی کی واسطے یہ حکم ہو کہ تم گھر میں بیٹھو اور بانہر نہ نکلو حالانکہ وہ

ان کے مابین میں بوجہ اور عورات کا کیا حال گراس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہی قبر
 کی قبر میں مخصوص قبور انبیاء و اولیاء کی زیارت انکی باعث خوشنودی خدا اور نجات عقیقی ہوتا ہے اس
 کو منع کرنا کہ وہ بھی جمع ہوں یہم جرات اور بے باکی اسہی فرقہ کی ہے
 کہ ہم کہتے ہیں کہ قبائے اگر خالی ہوں مجمع رجال سے اور جائے مخصوصہ اور دیگر کی ہوں تو اوقات
 میں ہر گز کسی بھی جانا ہوتا ہے اور ایسے ہی اوس عبارت کا کہ کسی کو کسی طرح سے نقل کیا
 گیا ہے کہ ان کے مابین تو مخالفت ہے سجدہ کرنے سے قبل اور اوستے کے گروہ کرنے سے پہلے
 جسے ہم جمع ہونے کی قبریں جو شے کہ اصل میں جائز ہے بلکہ وہاں اسکی مخالفت ہے
 اسکی مخالفت ہے۔ ومن الاجتماع بعد الحول کا لایا دوسیمونہ عوسا۔ یہ ہیں کہ قبور پر مش
 قوت اور تائید اور رہا جس خوش فاسن بیش قیمت ملون بالوان معطر بطریات با رویان جبر
 ہوں و قبرستان کو کسی گاہ قرار نہ دو کہ یہ مواضع مقام عبرت ہیں کیا جانے کے لیے
 آو اور خیال کرو کہ کل کسی طرح ہم سب کو بھی تہ خاک جانا ہے اور یہ خیال کر کے توبہ اور استغفار کرو
 اور گناہ سے بچو اطاعت خدا کی کر شیطان سے بھاگو پس اس حسن کو دیکھو کہ صریحاً لفظ انبیاء و اولیاء
 مذکور ہیں موجود ہے اوسکا خیال نہ کر کے مطلق اجتماع سے منع کر دیا اسہی جگہ یہ یہ صادق آتا ہی کہ قبور
 و ائمہ کا رہی کو اولیاء کی قربت الصلوٰۃ پر اور یہ جو چراغ ہلانے کو قبر پر منعم کرتے ہیں تو ہم کہتے ہیں
 کہ کیا قبر پر اور قبور کی شان پر بھی کوئی چراغ و قندیل روشن کرنا ہے یا وہ ہمیشہ اندھیرے ہی میں
 رہیں اور کوئی انحضرات کی زیارت کو جاتا ہے یا نہیں جانا در صورت اولی لازم کتابے بنا پر
 مذکور ہے من فرقة علیہ السلام کے کہ زمانہ وفات سرور کائنات سے آج تک مسرت حسین
 و زین کا فر ہو گئے ہوں اور در صورت ثانیہ ہزاروں دیکھنے والے چراغ قبر رسول و زین
 و علیہ السلام کی حضرت جوڑے ہوں اور یہ لوگ سچے عجب یہ فرقہ ہے کہ ایسی باتوں کو دست
 کہتا ہے کہ جو بنا بر عقل و نقل مستحسن ہیں بلکہ ہم کہتے ہیں کہ مراد مخالفت سے روشن کرنے پر ان
 کی قبر پر نہیں ہے کہ قبور کو منشی و بوالی بنو دیر از چراغان نہ کر دیتے کہ ہندو برہمن کو زندہ رکھنا اور ان کا

اور گہروں میں جلائے ہیں تاکہ قبور سیرگاہ نہ ہو جائیں نہ مخالفت سے مطلق چراغ جلائی کی بجائے کہ میرے فرزند
خدا کا ہے نہ رسولی کا نہ پیغمبری کا سوائے شرک و بدعت کے اور کچھ انکے پاس نہیں ہے مگر یہی ب
خرا بیان شمرہ او نہیں دو با تو کا ہے کہ رسول مقبول کو دوات و قلم ندی اور قلمیں سے متمسک نہ ہو
والسلام علی محمد و آلہ النجیا

تمت بانحیر

قطعہ

تاریخ نسخہ ہذا کہ نامش سراج الایمان ست من تصنیف لواب محمد اشراق علیخان استخلص و
این نسخہ عجیب کہ ایمان راسراج
صدق سخن شناس سن یادگار لو
حلال مشکلات مقام من اطرہ
از روئے بحث گفت کلام من اطرہ

قطعہ

تاریخ طبع نسخہ سراج الایمان من تصنیف سید گوہر علی صاحب رئیس میرٹھ
للمحمد کہ این تحفہ پاکیزہ غیب
گر نظر باز کنی هست چراغی روشن
مولوی باقر علی بیگ کہ در صبر و صفا
حامی دین خدا عالم احکام رسول
بستم آخر و تاریخ بفرمایش او
آمد اندر کف مقصود بفضل بزدان
آنانند بواد می ضلالت حیران
ہمسر من نیست درین عصر فوج السان
پیر و آل عبا پیشرو اہل جہان
یا بستم نسخہ مقبول سراج الایمان

کاتب کتاب نسخہ سراج الایمان عابد حسین تلمیذ جناب مولانا سید محمد نصیر علی صاحب

اخلاط نامہ کتاب سراج الایمان

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۱	۱	منسک	منسک	۲۵	۱	بعض ناوقت	قولہ بعض ناوقت
۶	۶	عیدات	وعیدات	۲۶	۸	اصلاح	اصطلاح
۱۱	۶	وال والا	وال من لاء	۲۶	۲۰	عن اعوا	عن لہوا
۱۳	۶	جو مخدول	جو سے مخدول	۱۱	۱۱	ماجر	ماجر
۶	۶	من رینا	من کہا نچی	۱۲	۱۲	اہل لہیت	اہل لہیت
۱۸	۱۸	خدا ہی تہودہ	خدا ہی تہودہ	۳۳	۲۱	یعنی طغیان	یعنی طغیان
۹	۲ بر خاستہ	ما ایمہ الرسول	یا ایمہ الرسول	۳۴	۱۱	اتبا زومی	اتبا زومی
۱۵	۱۵	مناجعت حکم ہے	مناجعت حکم	۲۰	۲۰	خیال دم	خیال خام
۱۲	۲	ربا	وہا	۱۱	۱۱	احتفاو	احتفاو
۵	۵	کالمین	کالمین	۲	۲	بہا نیو	بہا نیو
۱۳	۱۳	معتزلی	معتزلی نے	۱۵	۱۵	گیگی	گیگی
۱۶	۱۶	وس	روس	۳۶	۱۳	زوال	رسول
۸	۸	ادینہ	ادینہ	۱۴	۱۴	لانیکا	جلانیکا
۹	۹	احوز	آخوز	۱۱	۱۱	مل	مل
۵	۵	یوحنا نے کہا ہے	یوحنا کہتا ہے	۱۵	۱۵	یصیح	یصیح
۳	۳	الی تفرقون	الی تفرقون	۳۸	۱۲	چیز	خیر
۱۲	۱۲	اولا	اول	۲۰	۲۰	پند و عوط	پند و عوط
۱۶	۱۶	اس ستہ	اس رستہ	۲۰	۲۱	صد	صد

